





انا خاتم النبيين لا نبي بعدي

عقيدة وفتاوى علماء اسلامي تحقيقي كتيب رسائل كالتساويك وبيدينا

عقيدة ختم النبوة



الإدارة لتحفظ الحقائق الإسلامية



مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ
وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ

الآية (٤٠) سورة الاعزاب



الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَاتَمَ النَّبِيِّينَ

قصیدہ بردہ شریف

از شیخ الحدیث امام محمد شرف الدین بصری بصری شافعی رحمہ اللہ

مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

اللہ تعالیٰ آپ کو ہمیشہ سلام و تحنن سے نوازا رہے گا جس طرح وہ چاہے اور آپ کو تمام مخلوق میں افضل ترین ہیں۔

مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الْكَوْنَيْنِ وَالْثَّقَلَيْنِ
وَالْفَرِيقَيْنِ مِنْ غَرْبٍ وَمِنْ مَشْرِقٍ

محمد مصطفیٰ ﷺ سید کونین، ثقلین و دو فرقوں کے ہیں اور مشرق و مغرب کے اور عرب و عجم کے۔

فَاقِ النَّبِيِّينَ فِي خَلْقٍ وَفِي خَلْقٍ
وَلَعَبِيدَ النُّوَّةِ فِي عِلْمٍ وَلَا كَرَمٍ

آپ ﷺ نے تمام انبیاء و رسل میں خالقیت و خلقیت میں اولیٰ اور وہ سب آپ کے مراتب علم و کرم کے قریب ہی نہ آسکتے۔

وَكُلُّهُمْ رُفُوعٌ رُسُولِ اللَّهِ مُلْتَمِسٌ
غَرْفًا مِنَ الْبَحْرِ أَوْ رَشْفًا مِنَ الدَّيَمِ

تمام انبیاء و رسل آپ ﷺ کی بارگاہ میں رُفُوع میں ہیں آپ کے دریا سے کسی ایک چلو یا بارانِ رحمت سے ایک رَشْف کے۔

وَكُنْ أَمِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ بِهَا
فَلَمَّا اتَّصَلْتَ مِنْ نُورِهِ يَهْدِي

نام انعام اللہ کے لئے نور حاصل ہونے کے لئے قرآن سے انہیں حاصل ہوئے۔

وَقَدْ مَتَّكَ جَمِيعُ الْأَنْبِيَاءِ بِهَا
وَالرُّسُلُ تَقْدِيرُ عَزْوَ عَالِي خَدَمِ

نام انعام اللہ کے لئے آپ ﷺ کو (سب انبیاء میں) مقدم فرمایا اور انہوں کو عظیم کرنے کی حق۔

بُشْرَى لَنَا مَعَشَرَ الْإِسْلَامِ إِنَّ لَنَا
مِنَ الْوَعْدَةِ زَكَاةً غَيْرَ مُنْهَدِمِ

اے مسلمان! اچھی خبر ہے کہ اللہ کی طرف سے ہمارے لئے عظیم اجر ہے جو کہی گئی ہے۔

فَإِنَّ مِنْ جُودِ اللَّهِ الدُّنْيَا وَصَرَفَهَا
وَمِنْ عُلُومِكَ عَلَمُ الْوُجْهِ وَالْقَلَمِ

یا رسول اللہ ﷺ آپ کی بخشش میں سے ایک بخشش دنیا و آخرت ہیں اور علم و رسم آپ ﷺ کے علم کا ایک حصہ ہے۔

وَمَنْ تَكُنْ بِرَسُولِ اللَّهِ نُصْرَتُهُ
إِنْ تَلَقَّ الْأُسْدُ فِي أَحَابِمَاتِهِ

اور جسے آگے دوں گے وہاں ﷺ کی مدد حاصل ہوئے اگر جنگ میں شریک ہیں تو غاصبی سے سر جھکاؤں۔

لَمَّا دَعَا اللَّهُ دَاعِيَنَا لِمَا عَنِتُّمْ
بِأَكْرَمِ الرُّسُلِ كُنَّا أَكْرَمَ الْأُمَمِ

جب اللہ ﷻ نے اپنی دعوت کی طرف بلائے والے محبوب کو اکرم الرسل فرمایا تو ہم بھی سب امتوں سے اشراف قرار پائے۔

سَلَامٌ رَحْمَةً

ازہ نام انعام اللہ کے لئے رحمت ہونے کی علامت تھی
امام احمد رضا عقیق محمد قادی بڑا کافی تھنی بڑا بلوی جڑا دلعلیہ

مُصْطَفَىٰ جَانِ رَحْمَتِ بِه لَاحُونَ سَلَامِ
شَمْعِ بَزْمِ هَادِيَةٍ بِه لَاحُونَ سَلَامِ

مہر چرخ نبوت پر روشن درود
نور باغ رسالت پر لاکھوں سلام

شب اسری کے دولہا پر دائم درود
نوشہ بزم جنت پر لاکھوں سلام

صاحب رجعت شمس و شفق القمر
نائب دست قدرت پر لاکھوں سلام

حجر اسود و کعبہ جنان و دل
یعنی ہر نبوت پر لاکھوں سلام

ہم کے مانتے شفاعت کا سہارا
اس جہین سعادت پر لاکھوں سلام

فتح باب نبوت پر سب سے عذر درود
قیم دور رسالت پر لاکھوں سلام

مجھ سے خدمت کے قدسی کہیں ہاں مٹا
مُصْطَفَىٰ جَانِ رَحْمَتِ بِه لَاحُونَ سَلَامِ

اظہار تشکر

ادارہ ان تمام علمائے اہلسنت،
اہل علم حضرات اور تنظیموں کا
تہہ دل سے مشکور و ممنون ہے
جنہوں نے اب تک عقیدہ ختم نبوت کے
موضوع پر مواد کی تلاش اور جمع کرنے میں
ادارے کے ساتھ مخلصانہ تعاون کیا
اور باقی مواد کی تلاش میں مشغول عمل ہیں
ادارے کو ان کی مزید علمی شفقتوں کا
انتظار رہے گا۔

الإدارة لتدقيق العقائد الإسلامية

محفوظہ جميع الحقوق

نام کتاب	عقیدہ ختم النبوة
ترتیب و تحقیق	مفت محمد امین عثمانی مدظلہ العالی
جلد	ہفتم
سن اشاعت	2009 / 1430ھ
قیمت	325/-

ناشر

الإدارة لتدقيق العقائد الإسلامية

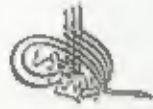
آفس نمبر 5، پلاٹ نمبر Z-111، عالمگیر روڈ، کراچی

www.khatmenabuwat.com
www.khatmenabuwat.net



فہرست

نمبر شمار	تفصیل	صفحہ نمبر
①	حضرت علامہ قاضی غلام اگیلانی چشتی مدظلہ	09
②	تبلیغ غلام گیلانی برکات قادریانی	15
③	جواب حقائق دردنی بنگالی قادریانی	199
④	رسالہ ہدایہ مقبول و دینی قادریانی مجتہد	359
⑤	حضرت علامہ قاضی غلام ربانی چشتی مدظلہ	453
⑥	ہدایہ غلطیان	457
⑦	رسالہ دینی قادریانی	471
⑧	مولانا حافظ سید پیر ظہور شاہ قادری چشتی مدظلہ	479
⑨	قہر یزدانی تبرکات دجال قادریانی	485



عالم جلیل، فاضل نبیل، حامی سنت، ماحی بدعت
 حضرت علامہ قاضی غلام اگیلانی چشتی مدظلہ

○ حالات زندگی

○ ردِ قادیانیت

حالاتِ زندگی :

راولپنڈی سے پشاور جانے والی سڑک پر کامرہ موڑ سے چار میل کے فاصلے پر ضلع
الکہ کی حدود میں ایک قصبہ شمس آباد نام سے آباد ہے۔ قاضی غلام جیلانی بن قاضی نادر بن
قاضی جنگ ہزاراسی قصبہ میں ۱۸۶۵ء میں پیدا ہوئے۔ آپ کے والد ماجد قاضی نادر دین
صاحب علم اور رئیس القلم تھے۔ شمس آباد کے عوام نے ان ہی سے نوشت و خواند سیکھی تھی۔
اللہ کو زبان کے صوفی بزرگ شاعر تھے اور ان کی علمی یادگار ”پند نامہ بطرزی حریفی“ موجود

ہے۔

قاضی غلام جیلانی نے ابتدائی کتب اپنے علاقے کے جید علماء سے پڑھیں۔ پھر
مدرسہ عالیہ رامپور میں داخل ہوئے اور مولانا محمد طیب، مولانا منور علی محدث رامپوری اور
مولانا سہیل مست اللہ رامپوری سے استفادہ کیا۔ مدرسہ عالیہ سے سند فنیات حاصل کی اور اسی
مدرسہ میں مدرس مقرر ہوئے۔

محمد الدین حضرت مولانا قاضی غلام جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے دونوں بھائی مولانا
قاضی غلام سبحانی اور حکیم مولانا قاضی غلام ربانی شمس آبادی بھی جید علماء میں سے تھے۔

قاضی صاحب سلسلہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ میں سراج الاولیاء حضرت خواجہ محمد سراج
الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ۱۳۳۳ھ سجادہ نشین خاتواہ احمدیہ سعید یہ موسیٰ زئی شریف ضلع ڈیرہ
ابعلیل خان کے مرید و خلیفہ تھے۔

بعد ازاں امام احمد رضا خان بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے حکم پر حضرت مولانا غلام جیلانی
نے دہرا دہی کا تھیاوار کے مدرسہ فخر عالم میں مدرس کے فرائض انجام دینے شروع کئے۔ اس

مدرسہ میں آپ کے فرزند حضرت مولانا قاضی عبدالسلام شمس آبادی بھی طلباء میں شامل تھے۔ کچھ عرصہ تدریس کے بعد مولانا کرامت علی جوہری رحمۃ اللہ علیہ کے سلسلہ تبلیغ و ارشاد سے وابستہ ہو کر بنگال تشریف لے گئے۔ بعد میں آپ کئی بار تبلیغی دوروں پر بنگال گئے اور وہاں کئی مساجد اور عید گاہیں تعمیر کرائیں۔ بنگال میں آپ کے مریدین اور حلقہ کی کثیر تعداد تھی۔ جب تبلیغی دوروں سے واپس تشریف لاتے تو دھلی میں اور پھر لاہور میں قیام فرماتے اور لاہور کے مکتبوں سے نئی کتب خرید فرما کر گھر تشریف لے جاتے۔

امام احمد رضا سے آپ کو گہری عقیدت تھی اور آپ ہار ہار بلی شریف تشریف لے گئے۔ امام احمد رضا خاں بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ایک موقع پر جب ایک وفد علماء ہندو سے بات چیت کے لئے لکھنؤ بھیجا تو اس میں حضرت مولانا قاضی غلام جیلانی بھی شامل تھے۔

اعلیٰ حضرت سے اظہار نسبت کے لئے مولانا غلام جیلانی اپنے نام کے ساتھ ”الرضوی“ تحریر فرماتے تھے۔ امام احمد رضا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور حضرت مولانا غلام جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے درمیان مراسلت سے تعلقات کی گہرائی کا بخوبی اظہار ہوتا ہے۔ مولانا غلام جیلانی اعلیٰ حضرت کے نام ایک مکتوب کا آغاز یوں فرماتے ہیں:

”بمختار لامع النور موفور السور قاصع الشرور والفسق والنجور حضرت عالم اہل السنۃ والجماعۃ مجدد المائۃ حاضرہ و مہدم بعد نیاز ہے آغاز حضور نے فرمایا تھا.....“

ایک اور مکتوب کا آغاز یوں ہے:

”بجناب مستطاب حضرت عالم اہل سنت و جماعت مجدد المائۃ حاضرہ و مہدم بعد نیاز

مندی عقیدت مند اندہ.....“

ایک استفتاء کا آغاز اس طرح فرمایا:

”الحکمۃ فی حصرۃ مجد المائۃ الحاضرۃ الفاضل البریلوی غوث الانام مجمع العلم والحکم والاحرام والاعلاء ومقدام الفضلاء لا زال بالاقادۃ والعز والاکرام.....“

اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مولانا غلام جیلانی کے ایک استفتاء کے جواب کا آغاز یوں فرماتے ہیں:

”بہذا حظہ مولانا المکرّم والفضل الاثم مولانا مولوی قاضی غلام جیلانی صاحب اکرمہ اللہ تعالیٰ.....“

آخری دور میں آپ نے اپنے قصبے شمس آباد کی منشی مسجد میں مدرسہ قائم کیا جس میں آپ خود پڑھاتے تھے۔ اس مدرسہ میں آپ کے پاس دور دور سے حتیٰ کہ بخارا تک کے علماء پڑھنے آتے تھے۔ آپ کو بنگالی، فارسی، عربی، گجراتی، پشتو، اردو اور پنجابی زبانوں پر مکمل عبور تھا۔

مبلغ، مدرس، مناظر اور پیر طریقت ہونے کے علاوہ آپ اپنے دور کے کثیر تصانیف علماء اہل سنت میں سے تھے۔ اردو، فارسی اور عربی میں آپ نے تصنیف و تالیف کا کام اہتمام دیا۔ آپ کی چند کتب آپ کی حیات مبارکہ میں چھپ کر شائع ہوئیں اور باقی غیر مطبوعہ ہیں جن میں سے اکثر کے مسودات ضائع ہو چکے ہیں۔ آپ کی تصانیف کی مکمل فہرست کا حال مرتب نہیں ہوئی۔ تلاش و جستجو کے بعد آپ کی باون کتب کے نام معلوم ہو سکے جن میں سے چند کے نام یہاں ذکر کئے جاتے ہیں:

۱۔ جامع التحریروں فی حرمة الغناء والعزائمیر (مطبوعہ اردو)

۲۔ عذاب شریعت بر عامل رسالہ آداب طریقت۔

۳۔ بدیع الکلام فی لزوم الظهر والجمعة علی الانام۔

☆ حق الايضاح فی شرطية الكهو للسكاح (فارسی، عربی، مطبوعہ)

☆ فضل سادت (اردو مطبوعہ)

☆ خمیر الماعون فی جواز الدعاء لرفع الطاعون (فارسی، غیر مطبوعہ)

☆ آداب الدعاء و اسباب رد و قبول دعا (فارسی، غیر مطبوعہ)

☆ تسعة المقالات فی جواز اخذ الدراهم علی الختمات (اردو)

☆ لمحة الارهاق فی معنی مسجد لصور (اردو، غیر مطبوعہ)

☆ عقائد و پایہ (غیر مطبوعہ)

☆ القیص التام فی تسبیل الانہام (غیر مطبوعہ)

☆ رفیق لعناء فی طریق الفصاء و غیرہ

رد قادیانیت :

رد قادیانیت پر حضرت علامہ قاضی غلام گیلانی صاحب کی تین کتابیں دستیاب ہوئیں

ہیں جو اس سلسلہ ختم نبوت میں شامل کی گئی ہیں

۱ نتیجہ غلام گیلانی برگردن قادیانی

۲ جواب حقانی و رد بنگالی قادیانی

۳ رسالہ بیان مقبول و رد قادیانی مجہول

۲۴ ذی قعدہ ۱۳۳۸ھ / ۲۳ اپریل ۱۹۳۰ء کو ۶۳ سال کی عمر میں حضرت علامہ قاضی

غلام گیلانی نے وصار فرمایا۔ شمس آباد ضلع انڈیا پاکستان نے بڑے قبرستان میں آپ کا

مزار پرالوار ہے۔



تَبِیغُ غُلَامِ گِیْلَانِی بِرْگَرْدَنِ قَادِیَانِی

(سن تصنیف: ۱۹۱۱ / ۱۳۳۰ھ)

تصنیف لطیف

عالم جلیل، فاضل نبیل، حامی سنت، ماحی بدعت

حضرت علامہ قاضی غلام گیلانی چشتی حنفی رحمہ اللہ علیہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العلمین والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام

علی رسولہ محمد و آلہ وصحبہ اجمعین

ہم نے اپنے اختیار پروردگار سے من موعودت کا میدان تیار کیا اور اس کے آداب
 و احکام سے متاثر ہو کر اس کے قوانین و تقاضوں کے تحت عمل کرنا سب نفسانہ کی
 خواہش کے خلاف ہے۔ اس کا عمل کرنا ایک بڑی شجاعت ہے۔ اس کے لئے ہم نے اپنی
 جان و مال سے قربانیاں دی ہیں۔ یہ سب کچھ ہم نے اپنے رب کے لئے کیا ہے۔
 اس کے لئے ہم نے اپنی جان و مال سے قربانیاں دی ہیں۔ یہ سب کچھ ہم نے اپنے رب کے لئے کیا ہے۔
 اس کے لئے ہم نے اپنی جان و مال سے قربانیاں دی ہیں۔ یہ سب کچھ ہم نے اپنے رب کے لئے کیا ہے۔
 اس کے لئے ہم نے اپنی جان و مال سے قربانیاں دی ہیں۔ یہ سب کچھ ہم نے اپنے رب کے لئے کیا ہے۔
 اس کے لئے ہم نے اپنی جان و مال سے قربانیاں دی ہیں۔ یہ سب کچھ ہم نے اپنے رب کے لئے کیا ہے۔
 اس کے لئے ہم نے اپنی جان و مال سے قربانیاں دی ہیں۔ یہ سب کچھ ہم نے اپنے رب کے لئے کیا ہے۔
 اس کے لئے ہم نے اپنی جان و مال سے قربانیاں دی ہیں۔ یہ سب کچھ ہم نے اپنے رب کے لئے کیا ہے۔

اس کے لئے ہم نے اپنی جان و مال سے قربانیاں دی ہیں۔ یہ سب کچھ ہم نے اپنے رب کے لئے کیا ہے۔
 اس کے لئے ہم نے اپنی جان و مال سے قربانیاں دی ہیں۔ یہ سب کچھ ہم نے اپنے رب کے لئے کیا ہے۔

چند جوگی جو تے در چند تہی اور چند کشت کاریں اور قی تمام روئے زمین کے مسلمان
حرب بجم ہندوستان دی۔ کجا وغیرہ وغیرہ۔ ہندوستان سب سے
سب بد بخت ورتی ہیں۔ (معاذ اللہ)

میں تجھے زمین کے کناروں تک عزت کے ساتھ شہرت دوں گا تیرے نعمتوں میں
اُس دوس کا۔ (معاذ اللہ ص ۲۳۲) اور ص ۲۳۱

فقیر کہتا ہے۔ یہ ہر مومن کا فرض ہے۔ چاہے ایک دن کہتے ہیں۔ ہمارے
تک کوئی نام مرزا کا سنا ہے سوائے گان اور برے کے ذکر خیر کوئی مسلمان نہیں۔

۱۲۔ احمد اور عیسیٰ اپنے جمالی معنوں کی رو سے ایک ہی ہیں اسی کی طرف یہ اشارہ ہے
”وہبشراہ رسول یاتی من بعدی اسمہ احمد“ (معاذ اللہ ص ۲۷۲) اور ص ۲۷۱

فقیر کہتا ہے پروردگار نے ایسا نام رکھا کیا۔ جو آیت رسول اللہ ﷺ کے حق میں تھی
میرا نام ہے۔ پر گمانی اور توحید ہے۔ میرا نام خدا ہے۔ نہ تو نہیں۔ کہتے
یہ کامطلب یہ ہے کہ ہر مومن اپنی مصرت میں بن کر رہے۔ بنی اسرائیل
سے فرمایا کہ مجھے اللہ عزوجل نے تمہاری طرف رسوں بنا کر بھیجا ہے تو ریت کی تصدیق کرتا اور
اس رسوں کی خوشخبری سننا جو میرے بعد تشریف لائے والے ہیں جن کا نام پاک احمد ہے
ﷺ۔ ازادہ کے قوس ملعون میں صراحت ادا ہوا کہ وہ رسول پاک ﷺ کی خدمت میں آئی۔
وہ (معاذ اللہ) مرزا قادیانی ہے، یہ صاف کفر ہے۔

۱۳۔ ”ویریت ہو الذی ارسل رسولہ بانہدی و دین الحق لیطہرہ علی
لہیں کہہ در حقیقت کی حق میں مرید کے رہا۔“ (معاذ اللہ ص ۲۷۲)

فقیر کہتا ہے۔ حیران کیا ہے مسلمانوں کو مراد یہ ہے یہ آیت جو محمد ﷺ

اور تشریف میں سے ہے حق میں میں اپنی ہدایت پر بخت بڑا۔ ورتی۔
اور اور این مرید کی۔ (معاذ اللہ ص ۲۷۱)۔ یہ کہہ اس قادیانیوں کی حجاز سے
آئی۔ یہ نہیں یہ اور اس کا۔ قادیانیوں میں (۱۰) برس سے شائع ہوا ہے۔

(معاذ اللہ ص ۲۷۲) اور ص ۲۷۱

امول۔ کیا حق میں دلیل قیامت و قیامت ہے۔ پتے۔ حیران ہندوستانی کی ہے
اور اس قادیانیوں میں۔ ہندوستان سے شائع ہوا۔ ہندوستان میں قیامت میں
ہونے کا دعویٰ میلہ ملعون سے پہلے کی ہے کیا اور برسوں سے دعویٰ شائع رہا۔

۱۴۔ ہر ایک شخص روشنی روحانی کا تاج ہو رہا ہے۔ سو خدا تعالیٰ نے اس روشنی کو دیکر ایک
کس پائیں چھوڑا۔ وہ دونوں نے ایک ہی ہے جو ہندوستان سے شائع ہوا۔ (معاذ اللہ ص ۲۷۲) اور ص ۲۷۱

فقیر کہتا ہے۔ اس میں اس کا سرور و روشنی ہے جو ہندوستان سے شائع ہوا۔ ہندوستان میں
اور ہندوستان میں۔ اس واسطے سے کہ ہندوستان میں اور روز سے ہندوستان
ہے۔ ایک ایک روشنی پر۔ اپنے عبادت کو روحانی روشنی کہنا اور اللہ تعالیٰ کی طرف
تہنیت رہا غرض ہے۔

۱۵۔ ”فترت القدس امام مہدی“ (معاذ اللہ ص ۲۷۲) اور ص ۲۷۱
(معاذ اللہ ص ۲۷۲) اور ص ۲۷۱

۱۶۔ اپنے مذہب کی میں مٹھو
۱۷۔ اس مذہب کی تیری پھر وہ بھی رہائی تیری
اس مراد ہے کہ اس مذہب میں جو وہابیت اور کفریات ہیں ناظرین
بصاف ملاحظہ فرمائیں۔ یہ اس جملہ کی شہادہت ہے کہ ہندوستان میں ہندو

۱۷۔ اے احمد تیرا نام پورا ہو جائے گا قبل اس کے جو میرا نام پورا ہو۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)
فقیر سب کے ہوتے کہ پروردگار کا نام یاد اور کامل نہیں ہوا کا کفر ہے۔ اور اللہ
کے نام کے پورا ہونے سے پہلے میرا نام پورا ہوگا یہ بھی کفر ہے۔ پروردگار متبع جمع صفات
کس شہر ہا۔ (معدنہ اللہ)

۱۸۔ تیری شان عجیب ہے۔ (صفحہ ۵۲، ج ۱، م ۱۰۵)

فقیر کہتا ہے بے شک عجیب ہے جو روپیہ کمانے کے لئے دغا بازی اور کذب اور
فریب بازی کو پیش ہٹائے پھر ان ناپائیدوں پر نبی و رسول بنے۔
۱۹۔ میں نے تجھے اپنے لئے چن لیا ہے۔ (صفحہ ۵۲، ج ۱، م ۱۰۵)
فقیر کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو کی جن لے گا جس کی باتیں اللہ تعالیٰ کے
خلاف ہوں اللہ کے رسولوں کو گناہیں دیتا ہے۔

۲۰۔ پاک سب و حس نے اپنے بندے کو رات میں سیر کرائی۔ (صفحہ ۵۲، ج ۱، م ۱۰۵)

فقیر بتاتا ہے کہ مرزا کو معراج کا انکار تھا مگر اب یہ کہ سبحان الہی سبوی
بعده لہلاہ آخر تک یہ آیت دوبارہ مرزا کے حق میں نازل ہوئی ہے لہذا معراج کا شوق
دوبارہ۔ (صفحہ ۵۲، ج ۱، م ۱۰۵)
ن بات یہ تو کس راجی کہ میں نے پہلے اس سے کیا کہا تھا
و اب یہ کہتا ہے۔

۲۱۔ تجھے نہ شہری نہ عجمی میرے ساتھ ہے۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)

فقیر کہتا ہے کہ جو ہر مہر پروردگار کے ساتھ ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے کلام
پا قوت شریف پر متاثر نہ ہوتا۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)
نوی یہ کہتے ہیں کہ میں نے اس سے یہاں سے یہاں بھی

۲۲۔

۲۲۔ میں تجھے تو دوس کا۔ میں کا (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)
۲۳۔ اور اجلی اس سے بھی بڑھ جائیگا یہ۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)
۲۴۔ تم میرے ساتھ نہ آؤ میں تم سے ساتھ ہوں یہ عجمی میرے
(صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)

۲۵۔ لعنہ اللہ علیٰ تکذیب۔

۲۶۔ ایہ جی اس نے (مرزا) یہ کہتا ہے۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)

۲۷۔ میں نے یہ کہتا ہے میں نے یہ کہتا ہے۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)

۲۸۔ میں نے یہ کہتا ہے میں نے یہ کہتا ہے۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)

۲۹۔ میں نے یہ کہتا ہے میں نے یہ کہتا ہے۔

۳۰۔ میں نے یہ کہتا ہے میں نے یہ کہتا ہے۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)

۳۱۔ میں نے یہ کہتا ہے میں نے یہ کہتا ہے۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)
۳۲۔ میں نے یہ کہتا ہے میں نے یہ کہتا ہے۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)

۳۳۔ میں نے یہ کہتا ہے میں نے یہ کہتا ہے۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)
۳۴۔ میں نے یہ کہتا ہے میں نے یہ کہتا ہے۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)

۳۵۔ میں نے یہ کہتا ہے میں نے یہ کہتا ہے۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)
۳۶۔ میں نے یہ کہتا ہے میں نے یہ کہتا ہے۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)
۳۷۔ میں نے یہ کہتا ہے میں نے یہ کہتا ہے۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)

خاتم، بیاد، با بہتان علماء پر لگا دیا اس کا کون قائل ہے؟ یہ محض افتراء اس مغتری کذاب کا ہے۔

۳۳۔ بلکہ یہ مولوی صاحب اپنے دوسرے بھائیوں کی طرح یہی چاہتے ہیں کہ وہ ن مریم جس کو خدا بنا کر قریب پچاس کروڑ انسان گمراہی کے دلدل میں ڈوبے ہوئے ہیں دوبارہ فرشتوں کے گاندھوں پر ہاتھ رکھے ہوئے اترے اور ایک نیا عالم بنا دے۔ خدا کی پناہ کروڑ کے ساتھ پچاس کروڑ اور ملاوٹے کیونکہ آسمان پر چڑھتے ہوئے تو کسی نے نہیں دیکھا تھا۔ وہ مقررہ تاریخ پر نہ آئے گی نہ پندرہ سو سال پر نہ اس شخص میں اس قدر عبادت ہے۔

۵۰۔ یہ سہ ماہی میں کیا؟ لعنة الله على الكذابين۔ (بلاغ الخیر، ص ۱۵۹، سیر)

افول یہ تو ان خاص اصناف حدیث صحیحہ کی نفی ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں نبی کا نام نہ تھا۔ یہ تو ان کی تشریف سے کہ ان کو ان کے پیروں نے کہا کہ اس دن مشرک ہوتا اور اسلام کا اس دن تباہ ہوتا، حدیث شریف کی تکذیب ہے اور لعنة الله علی الکذابين میں صیہ کرام اور عام مسلمان کہ آج تک بلکہ اس روز تک نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قابل اور معتقد ہیں، افسوس کہ بدعتی و بدعتیہ حدیث تک یہ بھی الا لعنة الله علی مقلدین اور غلامانہ حدیث صحیحہ کی را سے مسلمان بچے ہیں تو مرزا اور مرزا کی عبادت ہوئے اور انہیں نے وہ سے ہمت بدعتیہ کی نہیں کی۔

۵۵۔ چنانچہ کشمیر کی گورنمنٹ خان واریس مدفون سے اس واقعہ کی تصدیق فرمادی ہے کہ

قد رحمہ اللہ و قد صحت حدیث صحیحہ

افول یہ سہ ماہی میں کیا؟ لعنة الله على الكذابين۔ (بلاغ الخیر، ص ۱۵۹، سیر)

۱۔ لہذا کو ظالم اور ناحق کہنے والا کہہ دیا۔

اب تحقیق اس امر کی کہ کشمیر میں قبر کس شخص کی ہے اور مرزا نے بے ایمانی کر کے بتائی ہے یا نہیں۔ مصنف رسالہ "مکمل فضل رحمانی" نے جمع معبروں کے خطوط سے یہ ہیں۔ میں بعینہا وہی نقل کر دیتا ہوں۔

منہا خط خواجہ سعید الدین ابن خواجہ ثناء اللہ مرحوم

۱۔ میری ارسد شروع می شود

اسلام عینک

مکاتبہ مسرت طراز بخصوص دریافت کردن کیفیت اصیبت

۱۔ یوز آسف مطابق تواریخ کشمیر در کوچه خاں یار حسب

۱۔ مرزا کادیانی در زمان سعید رسید باعث خوش وقتی شد

۱۔ واضح شد اطلاع میکم مقبرہ روضہ بل یعنی کوچه خاں یار

۱۔ لا شک بوقت آمدن از راه مسجد جامع بطرف چپ واقع است مگر

۱۔ مقبرہ بملاحظہ تاریخ کشمیر بسحہ اصل خواجہ اعظم صاحب

۱۔ مدہ مرد کہ ہم صاحب کشف و کرامات محقق بودند مقبرہ سید

۱۔ سید الدین (قدس سرہ) می باشد۔ وبملاحظہ تاریخ کشمیر معلوم می

۱۔ د کہ آن مقبرہ بمقبرہ یوز آسف مشہور ست۔ چنانچہ مرزا

۱۔ داری نویشتہ بلی این قدر معلوم می شود کہ در مقبرہ حضرت

۱۔ ملک قبری واقع ست آنرا قبر یوز آسف نویشتہ است بکہ تحریر

۱۔ مدہ اند کہ در محلہ "امرمرہ" مقبرہ یوز آصف واقع ست ای ہفصہ

صد نه بسین. و این محله بوقت آمدن از راه مسجد جامع طرف راست ست طرف چپ نیست در میان "آنزمره" و روضه یل یعنی کوچه حن یار مسافت واقع ست بلکه ناله مار هم در میان حائل ست پس فرق بدو وجه معلوم می شود هم فرق لفظی که این نام یصاد ست و هم فرق معنوی که یوراسف که مرزا نوشته که در محله خان یار ست این در محله انزمره است و تعاییر مکان بر تغاییر مکین دلالت میکند که يك شخص در دو جا مدفون بودن ممکن نیست. و عبارت تاریخ خواجه اعظم صاحب این ست حضرت سید نصیر الدین خان یاری از سادات عالی شان ست در زمرة مستوری بود بتقریبی ظهور نمود مقبره میر (قدس سره) در محله خان یار مهبط فیوض و انوار ست و در جوار ایشان سنگ قبری واقع شده در عوام مشهور ست که آنجا پیغمبری آسوده است که در زمان سابقه در کشمیر مبعوث شده بود. این مکان بمقام آن پیغمبر معروف ست در کتابی از تواریخ دیده ام که بعد قضیه دور و دراز حکایتی می نویسد که یکی از سلاطین زادهها براه زهد و تقوی آمده ریاضت و عبادت بسیار کرد و برسالت مردم کشمیر مبعوث شده در کشمیر آمده بدعوت حلائق مشغول شده و بعد رحلت در محله انزمره آسود در آن کتاب نام آن پیغمبر یوز آصف نوشته. ازین عبارت معلوم شد که یوز آصف در محله انزمره مدفون ست نه در محله کوچه خان یار و این یوز آصف از

طین زادهها بوده است. و این عبارت مناقصه تحریر مرزا کادیانی را زیر که بسوع خود را یکی از سلاطین منسوب بکرده فقط اسلام ۱۵ دی قعده ۱۳۱۴ هـ.

«براعظم سید حسن شاه صاحب کشمیری کا قوله: اطلاع باد چون ارقام کرده بودید که در شهر سری نگر در ضلع خان یار پیغمبری آسوده است معلوم سازند موجب آن خود بذات بابت تحقیق کرس آن در شهر من همین تحقیق شده که پیشتر از دو صد سال شعری معتبر و صاحب کشف بوده است. نام آن خواجه اعظم يك تاریخ از تصانیف خود نموده است که درین شهر درین وقت بسیار معتبر ست. در آن همین عبارت تصنیف ساخته است که در ضلع حان یار میگویند که پیغمبری آسوده است یوز آصف نام داشته و قبر دوم در آن جا ست از اولاد رین العابدین رحمه الله سید نصیر الدین خان یاری ست. و قدم رسول در آنجا هم موجود ست اکنون در آنجا بسیار مرجع اهل تشیع دارد بهر حال سوائی تاریخ خواجه اعظم صاحب موصوف دیگر سندی صحیح ندارد واللہ اعلم. انتهی کلامه ۲۲ ذی الحجه ۱۳۱۳ هـ.

«و این غایب مقصود است که معتبر است تحقیق است»

فقیر حقیر هم اکنون در هیچ تاریخی ندیده که قبر حضرت عیسی در کشمیر نوشته باشند و نه از کدام باشند معتبر کشمیر این قول شنیده. بلکه تمامی فصلا و رؤسای معتبرین و عوام الناس ملك

کشمیر حقیقتاً قسمیه میگوید که حاشا و کلا در کشمیر قبر حضرت عیسی نمی باشد و علاوه ازین دو خط گزشته بسیار دستخط و موهیر بر بودن قبر حضرت عیسی علیه السلام در کشمیر موجودند چنانچه انجمن بصرة السنة امرتسر در رساله عقائد مرزا درج کرده در اینجا بعینها درج میکنم اصل شهادت این ست از باشندگان کشمیر شهر سری نگر که مرزا قادیانی در دعوائ خود که قبر حضرت عیسی علیه السلام در کشمیر ست کاذب و مفری ست الحمد لله

مفتی داغظراسون ولعت الد محمد شاه مفتی کوٹھی وارور و فہر بل خانیا و مفتی محمد دلاور
شاه سندھ خانپور مفتی محمد شریف ضیاء خان محمد اند قاری و مفتی تاجی خان پور و مفتی حسن
قادری و میر یوسف قادری و مفتی یوسف شاہ صاحب و مفتی جلال الدین صاحب و مفتی سعد
الدین صاحب و مفتی سیف الدین صاحب و مفتی و مولوی صدر الدین صاحب و مفتی فیاض
الدین صاحب و محمد شاہ صاحب و محمد یوسف شاہ صاحب و غلام محمد صاحب و میر قمر الدین
صاحب بخارہ شین و سید کبیر صاحب سن و شین و حسن صاحب شانی و میر غلام مفتی
صاحب تارہ علی و غلام محمد عاصم صاحب عالمگیر لی و میر علی شاہ صاحب۔

موسو، بهر خادان خانقاه معلی محمد یوسف صاحب و غلام رسول صاحب بهرانی و سید علی
شاه صاحب بهرانی و ضعیف بابا صاحب و بابا عبد الکبیر صاحب بهرانی و سید احمد شاه صاحب
بهرانی و سید محی الدین صاحب و علی بابا صاحب مؤذن وی ا ح م و و عبد المجید صاحب و احمد
صاحب فراش درگاه و نور الدین نعمت خان صاحب و یوسف بهرانی و سیاده نشین خانقاه معلی
و موسوی حسن صاحب تقی خانی ری و سید محی الدین صاحب قادیانی و غلام علی صاحب بهرانی۔

مواہیر خادمان مسجد جامع سری نگر کشمیر۔ احمد بابا صاحب خادم مسجد جامع وعبداللہ بابا صاحب خادم وسید حسن صاحب خادم وعبدالصمد صاحب خادم وغلام رسول صاحب خادم پیدکنندہ صاحب خادم ومولوی سلام الدین صاحب امام مسجد جامع مواہیر خادمان آستان سرت مخدوم صاحب شہر سری نگر وغلام الدین صاحب مخدومی ونور الدین صاحب مخدومی بابا صاحب مخدومی واسد اللہ صاحب مخدومی ونور الدین صاحب مخدومی واحسن اللہ صاحب مخدومی ومحمد شاہ صاحب مخدومی ومحمد بابا صاحب مخدومی ونذیر اللہ صاحب مخدومی ومحمد شاہ صاحب مخدومی وصدیق صاحب مخدومی۔

[illegible]

معارف خاندان قدیمی سری نگر۔ علی شاہ صاحب قدیمی وغلام محمد صاحب قدیمی
وامیر الدین صاحب قدیمی وغلام محی الدین صاحب قدیمی وغلام حسن صاحب قدیمی و
محمد شاہ صاحب قدیمی و مولوی نور الدین صاحب قدیمی و قمر الدین صاحب قدیمی وغلام
الدین صاحب قدیمی وغلام حسین صاحب قدیمی۔

مواہیر خاندان قرشی سرئی نگر۔ محمد سعید الدین صاحب قرشی و ہمدان الدین صاحب قرشی و نظام الدین صاحب قرشی و سعد الدین صاحب قرشی محلہ خانپار و عبد المجید صاحب قرشی و قدام حسن صاحب قرشی تمام شد۔

پس مرزا کا دعویٰ غلط اور باطل ہوا مرزا نے ہاری تعالیٰ کے قول ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذْ أَخَذَ مِنْكُمُ الْعَهْدَ﴾ کو شہرہا کر عیسیٰ علیہ السلام کی موت کے یہ بت دیا ہاتھ پاؤں مارے مگر تحریف کی۔ معنی اس کلام پاک کے یہ ہیں (اور لکھا کہ ادا کیا ہم نے ان دونوں کو طرف لینے صاحب آرام اور صاف چشمہ دار پانی والے کے) پس ابلیس نے مرزا کو نہ جھٹی کی کہ اسے شہید نہ کر دے کہ شہید میں پناہ دے گی میں اور پانی میں نہ شہید ہوں اور نہ مر بھی ہے بوجہ معتد ہونے آب و ہوا اور میوہ جات کے جیسا کہ عربی نے کہا ہے کشمیر کی تحریف میں

ع ہر سو خستہ جانے کہ ہشیر در آید مگر مرغ کباب ست کہ بابا بل و پر آید اگر مرزا انجیل متی، باب دوم، پڑھ لیتا تو اس مخالفے میں نہ پڑتا وہاں لکھا ہے کہ

"جب دیار مشرق سے یحییٰ حضرت مسیح کی زیارت کو آئے اور بادشاہ ہیرودیس کو خبر لگی کہ مسیح یہودیوں کا بادشاہ میرے ملک میں پیدا ہوا ہے۔ تو اس نے آپ کو قتل کرنے کا منصوبہ باندھا اور بچوں کا قتل عام کر دیا مگر بادشاہ نے منصوبہ پر خدا پاک کے فرشتے نے حضرت مسیح کے ساتھ انوکھوں میں طاعون برپا کر دیا کہ اسے اس لڑکے کو قتل کرنے سے روک دے اور جب تک میں قتل نہ ہوں اس میں رونا بولنا نہ ہو اس لیے وہ ہدایہ کے لیے ڈھونڈنے کو ہے پس وہ شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ کو لے کر مصر کو روانہ ہو گیا اور ہیرودیس کے مرنے تک وہیں رہا اور جب یہ واپس مرنے لگا تو

۱۔ میں ہدایت پا کر گلیل کے علاقہ کو روانہ ہو گیا اور ایک شہر میں جس کا نام ناصرت تھا جا۔۔۔ پس وہ ربوہ یا قوص میں کوئی مقام تھا یا خود ناصرت کو ربوہ کہا۔ اور تفسیر کشاف میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ یہ ربوہ رملہ فلسطین ہے۔ (ابو ہریرہ رضی)

قصبہ ناصرت جس کو مسیح و مریم نے اپنی جائے قرار بنایا تھا اور اصل ایک پہاڑی رہا تھا۔ (لوقا ۲۹/۴) اس میں ایک چشمہ آج تک موجود ہے جو "چشمہ بتوں" کے نام سے مشہور ہے اور شاید جملہ رملہ کے چشمے کی طرف اشارہ ہے (یعنی قادیان تیرے رب نے تیرے نیچے ایک چشمہ)

"تفسیر خازن" میں ابن عباس سے روایت ہے کہ وہ ربوہ بیت المقدس ہے اور کعب نے کہا کہ بیت المقدس بہت قریب ہے سب زمینوں سے بطرف آسمان کے بقدر ۱۸ میل کے۔

اور "تفسیر کبیر" صلی ۹۸ طبع مصر، جزء ۲ میں ہے ﴿وَرَبْوَةُ﴾ اور "ربوہ" راوی تین حرکات سے ہے یعنی بلند زمین کے۔ حضرت قتادہ اور ابو اسحاق نے کہا کہ وہ ایسہ ہے بیت المقدس کی زمین، ابو ہریرہ نے کہا ہے کہ وہ رملہ ہے، بلخی اور ابن زید نے کہا کہ یہ رملہ مصر میں ہے اور اسٹراٹون نے کہا کہ وہ ربوہ دمشق سے اور مقاتل و رستم نے کہا کہ وہی عوطہ دمشق یعنی دمشق کی فراز زمین۔

"تفسیر حسین" میں ہے کہ بی بی مریم اپنے چچے کے بیٹے کے ساتھ جس کو یوسف نام رکھتے تھے ماٹان کا بیٹا بارہ سال اس ربوہ میں مقیم ہیں اور چرخہ کات کر اس کی مزدوری سے میں نے کپڑے بنائے۔ (وہ تفسیر میں)

اب ایک اور حدیث سن لو اور گریبان میں سر ڈال لو۔ سب لوگ اس بات کے قائل تھے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے رشتہ پر تقاضا فرمایا ہے اور میں پر آپ کی قبر موجود ہے مگر چھتچ یا معبود نہیں اور تو ریت شریف ہے۔ حرم باب میں ملتا ہے کہ کسی بشر و موسیٰ علیہ السلام کی قبر کا پتہ نہ لگا، وہ خود پتہ اس قبر کا پتا ملک چا نا ولی بہت بڑی ضروری بات تھی، تو بھی حضرت ﷺ سے فرمایا کہ مجھ وہاں قبر کا پتا ملے اور بتا دیا کہ بیت المقدس سے ایک پتھر کی مار پر راد کے کنارے مرثا ریتی کے تھے ہے صحیح مسلم میں فضائل موسیٰ میں ہے (قبرہ میں حجاب الطریق نہعت سکینہ لا حصر) پھر کیوں حضرت مسیح کی قبر کا پتا حضرت ﷺ نہ بتا، سچے جس کا صرف پتہ ہی لوگوں کو نہ معلوم تھا بلکہ جس کے وجود کا کوئی شک بھی نہیں نہ تھا۔ اور جو بقول مرزا ایک ایسی اہم اور ضروری بات تھی جس کے نشان و وجہ سے دین عیسائی مٹ جاتا اور صدیوں کے عیسائی چند روز میں گل کے گل مسکین ہو جاتے۔ شاید کہ مرزا کی معلومات جناب رسول ﷺ سے بھی بہت بڑی ہیں جن کے نہ مہر و نہ کمر و نہ حاصل ہے۔ رسول ﷺ نے تو عیسیٰ علیہ السلام کی قبر کا پتا نہ بتایا اور بعد ازاں بڑی فراڈ زشتی کی مگر مرزا یہ سوچیں کہ تری سولی تیت کریدہ (الیوم اکملت لکم دینکم) کی تہذیب کرنے سے دین کی تکمیل کی۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

۴۵ خدا تو پوری ہے و ہوں کے مہینے پر قرار سے لینے یہ شخص بوسی طرح دوبارہ دنیا میں نہیں لے سکتا جس کے پہلے فتنے نے ہی دنیا کو تباہ کر دیا ہے۔ اسی (ملاحظہ فرمائیے)۔

۴۶ اس میں صریح نصیحت کس غریب۔ ایک مذہبی کو مارتا تا کہ کسی طرح نہیں لے سکتا۔ دوسرے رسول اولو العزم مرسل کو فتنہ گراؤ تباہ کن کہنا۔ افسوس کہ اللہ تعالیٰ حضرت

۴۷ و بوجہ اس کے فتنے کے نہیں لے سکتا، مگر مرزا کو دنیا میں لایا جو یہ فتنہ باز کہ کسی کو اپنی کہ امام حسن اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ اصحاب کو ہلکے حضور پر نور ﷺ کو ۴۸ سے خالی نہ چھوڑا کسی کو شرک، کسی کو کھون، کسی کو کیا، کسی کو کیا کہہ دیا۔ ۴۹ اب خدا کہتا ہے کہ دیکھو میں اس کا عالی پیدا کروں گا جو اس سے بہتر ہے جو غلام احمد بن محمد کا غلام۔ ضرر ۵۰ بن مریم کے ذکر کو چھوڑو اس سے بہتر غلام احمد ہے۔

(اھی ملاحظہ فرمائیے)

۵۱ اہول: اس بیت عبیث کے سبب سے فاضل بریلوی مجدد مایہ حاضرہ مولانا اعلیٰ حضرت رضا خان صاحب نے مرزا پر اپنی کتاب مستطاب "حسام الحرمین" میں حکم کفر و ارتداد دیا جس کی خطیب کی وجہ سے ملائے مکہ مدینہ و ادھما اللہ شرفا و کواۃ وغیرہ کے نامی بزرگان دین نے اس مرزا کے کفر پر مہریں کر دیں جن حضرات کی تعداد چالیس (۴۰) تک ہے۔

۵۲ ہم مسیح کو بے شک ایک راست باز آدمی جانتے ہیں کہ اپنے زمانے کے کٹر لوگوں سے بہت اچھا تھا، و لہذا ہم مگر وہ حقیقی مسیحی نہ تھا۔ (ملاحظہ فرمائیے)

۵۳ فتنہ کہتا ہے حضرت مسیحی علیہ السلام یہ پیغمبروں میں سے جو دوا العزم میں ان کی طرف آتی قدر مرزا کے یہاں ہے کہ وہ ایک راست باز آدمی تھا لہذا ایک ایک قسم کا آدمی تھا وہ بھی نہ ایسا کہ کسی دوسرے کو خلاصی ملنے کا سبب ہو سکے۔ ہاں حقیقی نجات دینے والے اب تو دیانی ہے جیسا کہ وہ خود کہتا ہے کہ

۵۴ حقیقی مکی وہ ہے جو تہذیب میں پیدا ہو تھا و رب بھی آیا مگر بروز کے طور پر

خاکسار خدام احمدؒ۔ (بدھ انجیو، صفحہ ۴۵، معیار)

۴۹۔ عیسیٰ کامل شریعت نہ لایا تھا۔ (۱)۔ (خاتم النبیین حج مرزا کا کتاب ص ۱۰۷)

اقول جب تو پروردگار کی شریعت بھی ناقص اور ناقص ہوئی اس سے خبیث تر اور مزید مایہ؟

۵۰۔ سچ کی راست بازی اپنے زمانے میں دوسرے راست بازوں سے بڑھ کر ثابت ہوئی ہوتی بلکہ یہی کو اس پر ایک فضیلت ہے کیونکہ وہ یعنی یہی شراب نہ پیتا تھا اور بھی نہ نہ کہ کسی فاحشہ عورت نے اپنی مائی کے مال سے اس کے سر پر عطریں لٹھیا یا ہاتھوں اور اپنے سر کے بالوں سے اس کے دل کو چھوا تھا یا کوئی بے تعلقی جو اس عورت اس کی خدمت کرتی تھی کی وجہ سے خدا نے قرآن میں یہی کا نام 'حصور' رکھا مگر مسیح کا نہ رہا کیونکہ ایسے قصے اس نام کے رکھنے سے مانع تھے۔

۵ اسی مہونہ قہقہے کو اپنے رسا۔ صمیمہ "نجومِ مستقیم" صفحہ ۷۷ میں اس طرح لکھا: آپ کا نغمہ جوں سے میلان اور صحبت بھی شاید ہی وہ ہے، جو کہ جدی منہ سبت ارمیاں سے (یعنی عسکی بھی بیوں ہی کی وادہ تھے) اور نہ کوئی پر سیرگار انسان ایسا جو اس کججری کو یہ واقعہ نہیں دے سکتا کہ وہ اس سے سر پر اپنے ناپاک ہاتھ لگائے ورنہ ناکارنی کی کمالی کا پیدل اس سے سر پر ملے اور اپنے باؤں کو اس کے پیروں پر ملے، سمجھنے والے سمجھ میں کہ ایسا انسان کس چمن کا آدمی ہو سکتا ہے۔ (ملاحظہ فرمائیے)

اس رسالہ میں تو صفحہ ۳ سے ۸ تک مناظرہ کی آڑ لے کر خوب جلے دل کے پچھپچھوے چوڑے میں، نند و مل کے مچے مچے عیسیٰ بن مریم کو نواہان، اسرائیلی، شریعہ پرکار، بد عقل، برمانے جیسے و، فحش گو، بد زبان، کٹھنیل، جھوٹا چور، علی غرض قوت میں بہت چٹا، اصل و باغ والا، گندی گالیں دینے والا، بد قسمت، بزدل، بیوقوف وغیرہ وغیرہ خطاب اس

وہ ہے اے (تقریباً) رسول اللہ صاحبِ قاضی بریلوی مدظلہ)

مولانا نے یہ دور جیسا کہ یہ بتواتر مراد قادیانی کا یہاں سے معلوم ہو کہ یہ شخص
 "مولانا" اور حج مسجد قادیانی سے تعلق نہیں رکھتا تھا اس وجہ سے بل نہیں
 لیا گیا۔ مولانا کے تعلق سے یہ بات

نہایت پرستش کے ساتھ ہے اور بجز خدا کے

تھ۔ میں لکھ اس زمانے میں ایک تالاب سے بڑے بڑے نشان نہایت تھے
 جو کوئی مجھڑ ہوا بھی تو وہ آپ کا نہیں اس تالاب کا ہے آپ کا ہاتھ میں ہے
 تالاب کے پتھر نہ تھے۔ آپ کا تالاب نہایت پتھر سے ڈھکیا ہوا تھا اور تالاب
 میں نہ کھار اور کسی عورتیں نہیں جن کے خون سے آپ کا وجود ہوا۔ (بظاہر افسوس)

[illegible]

۱۔ دوسری بات کہ شہادت کے صفحہ ۶ پر لکھا ہے شیخ قاضی حسین علی

چاروں بھائیوں کی بھی عزت کرتا ہوں سچ کی دونوں ہمشیروں کو بھی مقدس سمجھتا ہوں اور خود ہی اس کے ٹوٹ میں لکھا۔ یسوع مسیح کے چار بھائی اور دو بہنیں تھیں یہ سب یسوع کے حقیقی بھائی و حقیقی بہنیں تھیں جیسی یوسف اور مریم کی اولاد تھے۔ (بظاہر اھلحد)

اھول دیکھو ایسے کچھ غلطوں میں ایک بڑا ہی وسوسہ نامی ہوتا ہے کہ وہاں ہر ایک اور اس صحت کفر میں صرف ایک پادری کے لکھے جانے پر اعتماد کیا۔ اللہ واحد قہار سے سخت لعنت پائے گا وہ جو ایک پادری کی بے معنی زل سے قرآن کو رد کرتا ہے۔

۵۴۔ "انجیل احمدی" صفحہ ۱۳ پر صاف بک دیا کہ یہودیسی کے بارے میں ایسے قوی اعتراض رکھتے ہیں کہ ہم بھی جواب میں حیران ہیں بغیر اس کے کہ یہ کہہ دیں کہ ضرورتاً یہی ہے کیونکہ قرآن نے اس کو نبی قرار دیا ہے اور کوئی دلیل اس کی ثبوت پر قائم نہیں ہوتی۔

۵۵۔ بلکہ بظاہر ثبوت پر کوئی دلائل قائم ہیں۔ (بظاہر اھلحد)

اھول یہاں پر تو جیسی لکھا ہے کے ساتھ قرآن شریف پہنچا دیا، قرآن ایسی بات بتا رہا ہے کہ جس کے ابطال پر متعدد دلائل قائم ہیں۔

ع کفریں ہر دست و پاؤں سے

۵۶۔ یہ کسی صفحہ پر لکھا ہے کبھی آپ کو شیطان اس سے بھی ہوتے تھے۔ اس کی کشتہ پیشکشوں یا غلطی سے پر ہیں۔

اھول یہ بھی صحت نبوت جیسی لکھا ہے بیکار ہے۔

۵۸۔ کیونکہ قادیانی اپنی کتاب پر خطاب "کشتی صحت" صفحہ ۵ پر لکھا ہے کہ میں نے ہوں کی پیشین گوئیاں مل چکی ہیں۔ اور دافع اوساوس، صفحہ ۳ پر لکھا ہے کہ میں نے اپنی پیشین گوئی میں جھوٹا نکلن تم رسوئیوں سے بڑھ کر رسوائی ہے۔ "ضمیمہ انجام آختم" صفحہ ۲ پر لکھا "کیا

۱۔ اور پڑھا، مانتے تھے کہ جو چھوٹے بچے کو دیکھ کر کہتے ہیں کہ یہ بچہ بڑا ہے۔

۲۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہیں۔

۳۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہیں۔

۴۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہیں۔

۵۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہیں۔

۶۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہیں۔

۷۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہیں۔

۸۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہیں۔

۹۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہیں۔

۱۰۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہیں۔

۱۱۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہیں۔

۱۲۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہیں۔

بٹی محمدی کا نکاح میرے ساتھ نہیں کرواؤ گی تو جس روز کہ محمدی کا نکاح کسی غیر سے ہو اسی روز تم کو اپنے بیٹے فضل احمد سے طلاق دلوادوں گا۔ بعد عزت بی بی نے اپنے والدین اور ماموں کو لکھا مگر خدا کو تو اسے جھوٹا کرنا تھا انہوں نے کذاب کی آپ نہ سنی اور بڑے زور شور کے ساتھ اس لڑکی کا نکاح دوسرے شخص سے ہو گیا۔ اب اس نے اپنے بیٹے فضل احمد سے کہا کہ تم اپنی عورت عزت بی بی کو طلاق دیدو اس نے انکار کیا اور مرزا نے اس کو عاق کر کے ورثے سے محروم کر دیا جس کا پورا قصہ دیکھنا چاہئے۔ یہاں غلام قدوسی نے کہا میں ہے۔ اس قصہ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مرزا خوب شہوت اور نفسانی تھا اور کس قدر اُس کو خدایا ثابت ہونے پر ہوئی۔

۴ مرزا نے دعا کی تھی اور اہم ہوا کہ میرے گھر میں بڑا پیدا ہوگا جی ہے اس کے لڑکی پیدا ہوئی۔

۵ پھر اہم ہوا کہ میں ضرور کاؤگا کہ جس سے تو میں برکت پائیں گی زمین سے کناروں تک مشہور ہوگا تب بڑا کاؤ ہو گا (۱۶) ۱۸۵۷ء کو مرزا نے مرزا اور اپنے باپ مصمم کو کاذب بنا کر اٹا داغ جگر پر دھر گیا۔

۶ مرزا کا لہام کہ میں تجھے زمین کے کناروں تک عزت کے ساتھ شہرت دوں گا تیری محبت دلوں میں ڈال دوں گا۔ (۱۷) اس کے برعکس ہوا، سخت بے عزتی اور نفرت کے ساتھ دور تک شہرت ہوئی لوگوں کے دلوں میں عاقبت شدت کی دشمنی پڑ گئی۔ اگر سی کا نام عزت و محبت ہے تو یہ مرتبہ مرزا سے ہر جہاں بڑا برا نہیں ہو حاصل ہے۔ یہ پیشہ یوں اس کی مشقی مومنہ خرواری کا مضمون ہے۔ اگر پوری پیشہ یوں جو خط تکلی ہیں یوں تو ذلت

کامل مہدی نہ ہوئی تھا نہ عیسیٰ۔ "اربعین" نمبر ۲، صفحہ ۱۳ پر مرزا نے لکھا۔

فقیر کہتا ہے کہ جو اولوالعزم سرملین میں سے تھے وہ کامل مہدی نہ ہوئے اور ایک بار خدا، بے شرع، تارک الصلوٰۃ، تارک الصوم، تارک الحج، شہوانی نفسانی شیطانی تارک کامل مہدی ہو۔ جیسی خطبہ مجاہدہ کی سخت سے نزدیک مسلمان ہی نہیں تھا تو ان سے ہوتا جیسے کہ اسے مرزا نے اپنی کتاب "موجب رحمت" کے صفحہ ۳۰۲ پر صاف لکھا ہے۔ یہاں کہ عیسیٰ یسوی تھا۔

۱۰ لو قدر الله رجوع عیسی الہی ہو من السہود بوجع لعرۃ اسی تذک لہم۔

احول یہ تو ظاہر بات ہے کہ یہودی مذہب کا نام ہے نسب کا نام نہیں ہے۔ کیا مرزا جو یوں کی اولاد ہے بجو ہے۔ اسے مسلمانوں کو اب تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس حدیث اور حدیثوں سے صاف کافر ہوا دیا ہے تو کچھ باقی نہ چھوڑا وہ تو حق نہیں کہ صاف حرفوں میں لہو دے کہ عیسی کا رتھا بلکہ اس "عظیم ہی کے کفر سے مقدسات مٹا کر کے لکھے دیکھو اپنی کتاب پر جذبات "کشتی سارخندہ" کے صفحہ ۸ پر لکھا ہے۔

۱۱ جو اپنے دلوں کو صاف کرتے ہیں ممکن نہیں کہ خدا ان کو سوا کرے۔ لان خدا پر ایمان آیا صرف وہی جو ایسے ہیں۔ (۱۸) (نقل از تہجد)

اقول دیکھو! کیسا صاف بک دیا کہ جس کو خدا پر ایمان ہے ممکن نہیں کہ اسے خدا سوا کرے یا عیسی کو سوا دے تو ضرور اس کو خدا پر ایمان نہ تھا۔ اور کیا کافر کہے کے سر پر بیٹھ سوتے

ہیں۔ **اللعنة الله على الظالمين**۔ مگر الحمد لله خدا نے آفتاب کی طرح سارے
زمین کو دکھ دیا کہ مرزا اسی ہمیشہ رسوا ہوا۔ کیا اور کیوں نہ ہوتا کہ وہ خدا سے کافر تھا رسولوں سے
کافر تھا۔ **اللعنة الله على الكافرين**۔

۶۲۔ حیاتِ حسنیٰ کچھ چیزیں احیاءِ راحتی کے لیے یہ بتا کر آیا ہے۔ (۱۰۰ سطوح)

اقول دیکھو وہ ظاہر بہرہ مجروح جس قدر قرآن عظیم نے تقسیم کے ساتھ ہیں یہ مرآتِ اللہ
تھیں یہ۔ قادیانی کیسے کھٹے سطوح میں اس کی تحقیق کرتا ہے کہ وہ کچھ چیز نہیں۔ پھر اسے رو
وہ ہر صفحہ میں کہتا ہے۔

۶۳۔ سوئے س کے گرجے کے اسی کاموں کو ان حواشی سے الٹ کر دیکھ جاوے
جو شخص افتر یا غلامی سے گڑھے ہیں تو کوئی، بخوبی نظر نہیں آتا جس کے معجزات پر جس
قدر عرض میں ہیں نہیں سمجھ سکتا کہ کسی ورنی کے خوارق پر ایسے شہادتوں یا تاب
کا قصہ مسیحی معجزات کی روٹی دور نہیں کرتا۔ (۱۰۰ سطوح)

فقیر کہتا ہے کہ یہ کہہ کر (کہ کوئی انکو نظر نہیں آتا) تمام معجزات سے کیا صاف
نکار کر دیا۔

۶۴۔ پھر صفحہ ۵۵ میں کہ دیا زیادہ تر تعجب یہ ہے کہ حضرت مسیح معجزہ نہی سے صاف
نکار کر کے کہتے ہیں کہ میں نہ تو معجزہ اٹھا نہیں سکتا مگر پھر بھی عوام الناس ایک ہزار
معجزات کا ان کی طرف منسوب کر رہے ہیں۔

اقول یہ کہہ کر مسیح (علیہ السلام) خود اپنے معجزات سے منکر تھے رسول اللہ پر محض افتراء اور
قرآن عظیم کی صاف تکذیب سے قرآن پاک کو تو مسیح صادق سے یہ نقل فرماتا ہے کہ جانتی

۶۵۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۶۶۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۶۷۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۶۸۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۶۹۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۷۰۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۷۱۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۷۲۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۷۳۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۷۴۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۷۵۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۷۶۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۷۷۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۷۸۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۷۹۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۸۰۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۸۱۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۸۲۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۸۳۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۸۴۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۸۵۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۸۶۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۸۷۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۸۸۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۸۹۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۹۰۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۹۱۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۹۲۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۹۳۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۹۴۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۹۵۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۹۶۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۹۷۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۹۸۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۹۹۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ
۱۰۰۔ **ما دے من ربکم** انی احق بکم من اطفال کھیسہ لطیف فاضل فیہ

لے کر آیا ہوں تو اللہ سے ڈرو اور میرا حکم، "نہ"۔ اور مرزا قرآن کا جھٹلانے والا کہتا ہے کہ ان کو اپنے معجزات سے انکار ہے۔ کیوں مسلمانوں! قرآن چایا قادیانی؟ ضرور قرآن سچا ہے اور قادیانی کذب جھوٹ۔ یہاں مسلمانوں! جو قرآن پاک کی تکذیب کرے وہ مسلمان ہے یا کافر؟ ضرور کافر ہے بخدا ضرور کافر ہے۔ (فقہ الدین علی مرتد بغدادیان، للفاضل البریلوی)

شیخ محمد رضا خان مجدد الصالۃ (مخاض)

۶۵ اسی قادیانی نے "از بد شیطانی میں آخر صلی ۱۵۱ سے آخر صلی ۱۶۲ تک تو پینٹ بھر کر رسول اللہ و کلمتہ اللہ کو وہ گالیاں دیں اور آیات اللہ و کلام اللہ سے وہ سخر گئیں کہیں جن کی حد وہایت نہیں صاف بت دیا کہ جیسے بی بی نبوس نے دھماکے عام لوگ بھی رہیتے تھے اب بھی لوگ ویسی باتیں کر دکھاتے ہیں۔

۶۶ بلکہ آج کل کے کرشمے ان سے زیادہ عمدے ہیں۔

۶۷ وہ معجزے نہ تھے کل کا زور تھا۔

۶۸ عیسیٰ نے اپنے باپ بڑھئی یعنی مستری کے ساتھ لکڑی لوہے کا کام کیا تھا۔

۶۹ اس سے یہ کہیں بنانا آگئیں تھیں۔

۷۰ عیسیٰ کی سب چاکی سمر یزم سے تھی۔

۷۱ وہ جھوٹی رونق تھی۔

۷۲ سب کہیں تھا ابو وعب تھا۔

۷۳ سامری چا دوگر کے گوسے کی مانند تھا۔

۷۴ بہت مردور

۷۵ قابلِ عزت کام تھے۔

۷۶ مل ماں واپسی باتوں سے پرہیز رہا۔

۷۷ تین ہدایت نے میں مست معین۔

۷۸ دریا تھا۔

وہاں بہت مہارت معجزات یہ ہیں نبیاء کے معجزات اقسام کے ہیں۔ ایک قسم ماں جس میں نسوان تھیں وچھوٹا جمل نہیں جیسے شق القمر۔ دوسرے عقلی جو عقلی معجزات عقل سے آیدے ہوتے ہیں جو اہم سے عقلی جیسے سیمن کا معجزہ صریح منورہ میں نور ہو گا۔ قلم منک کا معجزہ عیسیٰ کی طرح عقلی تھا۔ تاریخ سے بات لے کر اس میں ایسے معجزات طرف توں کے ہیں۔ تھے سو تھے خوشعہ و بازی اور دراصل بے سود اور عوام دریافت کرنے والے تھے وہ لوگ جو سب بنا کر دکھاتے اور ان قسم کے ہاؤر تیار کر کے زندہ ہاؤروں کی طرح چل دیتے بیچ کے وقت میں عام طور پر عوام میں تھے۔ پھر خوب نہیں۔ خدا تعالیٰ نے بیچ و عقلی طور سے یہ طریق پر اطلاع دیدی۔ جو ایک مٹی کا کھلونا کسی کل کے دبانے یا پھونک مارنے پر ایسا پرواز کرنا جیسے پرندہ پرچوں سے چلتا ہو۔ یہ مسیح اپنے باپ یوسف کے ساتھ بائیس برس تک مجاری کرتے رات میں درخشاں ہوتا۔ بڑھئی کا کام تحقیق یہ ہے جس میں کلوں اور ایسا عقلی نیز عجیبی سے ایسا چمک رہا ہے۔ مسیح نے اپنے دو سیمن کی طرح یہ عقلی معجزہ دکھایا ہو۔ یہاں معجزہ عقل سے پیدا بھی نہیں جا سکتا۔ وہاں بھی اس صانع عظیم کی چڑیاں بنائیتے ہیں کہ ہوتی بھی ہیں، مٹی بھی ہیں، مٹی بھی جاتی ہیں اور میں نے سنا ہے کہ بعض چیزیاں کل کے ذریعہ سے پرواز بھی کرتی ہیں، بھٹی اور گلتہ میں ایسے کھلونے بہت بنتے ہیں۔ در ہر سال

[illegible][illegible]

(پیشو الحکیم، الحکیم احمد حسن)

فقیر کہتا ہے کہ اے مسلمانوں دیکھو کہ اس دشمن اسلام نے اللہ تعالیٰ کے چے
رہاں وہیں تخت کا یاں لی ہیں۔ اس سے بچرے و صاف نہیں بتایا اور جس کا یہ واعب
شعبہ و حرم تھا۔ برص والے اور کوڑھی کو اچھا کرنا مل مسمریزم کا تھا۔ اور تجزہ پر مد میں تین
ختم پیدا کیے۔۔۔ جس کی مدد سے مسمریزم یا کراماتی تالاب کا اثر دور اس کو صاف
سامری کا کچھ بتایا بلکہ اس سے بھی بدتر کہ سامری نے جو اسپ جبریل کی خاک سم اٹھائی
وہ اسی دھندلے دور سے نے اس پر اطلاع نہ پائی مگر مسیح کا کام ایک ایسا دست مال اور مشہور
تھا جس سے دنیا میں دفر تھی۔ مسیح پیدا بھی نہ ہوئے تھے جب سے تالاب کی کرامات شہ
تفاق تھی۔ یہ کہ اس دنیا میں کافر باور سامری سے بہت مر بار اور جب شیخ۔ وقت
میں ایسے شعبہ تماشے بہت ہوتے تھے پھر تجزہ کہ مرے ہوا۔ اللہ اللہ رسولوں کو گایاں
پھر اسلام باقی ہے؟ مرزا قلیب قلعا کافر مرتد اور (ان شاء اللہ القہار) مخلص ملی
السا حریق البران ہوا ہے کہ مراند سے وہ لوگ ہیں جو قدرے اردو فارسی عربی پڑھ کر

زعمی مولوی ہو کر مرزا کے ان مرتع کفریات کو دیکھ کر کہتے ہیں کہ میں مرزا صاحب کو کافر نہیں کہتا خطا پر چڑھتا ہوں۔ ہاں شاید ایسے شخص بالائق کے نزدیک کافر وہ ہوگا جو ایمان و یقین پر تعظیم کرے۔ کلام اللہ کی تصدیق و تکریم کرے۔ کیا ایسے بالائق مولویوں کو یہ نہیں کہ جو شخص مخالف ضروریات دین کو کافر نہ جانے وہ خود کافر ہے من شک فی کفرہ وعذابه فقد کفر جب تکذیب قرآن پاک و سب و شتم انبیاء کرام بھی کفر نہ ٹھہرا تو خدا جانے فرقہ آریہ و آئود و نصاری و یہود نے اس سے بڑھ کر کیا جرم کیا ہے کہ وہ کفار ٹھہرائے جائیں؟ شاید ایسوں کے دھرم میں تمام دنیا مسلمان ہے نہ کوئی کافر تھا۔ نہ بے ارادہ نہ اند کو ہوگا۔ ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم۔ (قرآن مجید علی مرتضیٰ و ایمان لکھ دی راستی و مرشدی شیخ احمد رضا خان الفاضل البریلوی مجدد الملت و امام العصر رحمہ اللہ)

۷۹ میر معراج حضرت علیؑ کے ساتھ تھے۔ وہ ایک اعلیٰ درجہ کا کاتب تھے۔ (ماہنامہ افریقہ، ص ۳۰، ۳۱، ۳۲)

اقول اب تو حضرت علیؑ کی صاف صاف اہانت کر دی جو کفر ہے۔ کیونکہ جو کوئی جہنم نہ کی اہانت کرے وہ کافر ہے۔ (ماہنامہ تعظیم، ص ۲۶، ۲۷، ۲۸)

مسئلہ ہر پیغمبر کی جناب میں بے ادبی کرنا کفر ہے۔

(ماہنامہ افریقہ، ص ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱

اس کے پیٹ سے مسوہ کی راہ سے نکل کر قوم سے جا ملے۔ پھر نئے اور پرانے فلسفے نے مرزا کے وہم کا زلہ نہ کیا اور آج تک نہ ڈانٹا کہ اسے الحق تو نے کیسے مان لیا کہ ایک خاک کی انسان گوشت کا ٹکڑا انہنگ دریا کا طعمہ ہو جائے اور اس کے معدہ کے کرکے نار میں جو کہ استخوان کو راکھ کر دیتا ہے تیس (۳) دن رہا۔ مگر کھل کر کیا اس اور کھوکھلی کا گوشت انھوں نے نہ بن گیا۔ تو نے کیسے مان لیا کہ وہ پھر دوبارہ مسوہ کے رستے سے صحیح سلامت برآمد ہو مگر صحیح و مصطفیٰ ﷺ کے رفع جسمانی کے لیے کرہ زہریر کو نذر راہ کھچ لیا۔

۸۳ قول الف اگر عذر ہو کہ باب نبوت مسدود ہے اور وحی جو انبیاء پر نازل ہوئی اس پر مہر لگ چکی ہے میں کہتا ہوں کہ نہ من کل الوجوہ باب نبوت مسدود ہے اور نہ ہر ایک طور سے ذی پرہیزگانی سے بلکہ جزئی طور پر وحی اور نبوت کا اس امت مرحومہ کے لیے ہمیشہ دروازہ کھلا ہے۔ (مطبوعہ مطبعۃ المدینۃ، لاہور)

۸۴ باب الحی الہی پر صرف نبوت کا مدعی نہ تھا کہیں مہر لگ چکی ہے۔ اسے مافوق اس امت مرحومہ میں وحی کی تائیدیں قیامت تک جاری ہیں۔ (مطبوعہ مطبعۃ المدینۃ، لاہور)

۸۵ اہول تو حضرت محمد ﷺ کا تم غیبیین و امم میں نہ ہونے کا

۸۵ حضرت موسیٰ کی پیشگوئیاں بھی اس صورت پر ظہور پذیر نہیں ہوئیں جس صورت پر حضرت موسیٰ نے اپنے دل میں امید باندھی تھی قایت مانی الباب یہ ہے کہ حضرت مسیح کی پیشگوئیاں زیادہ صاف نہیں۔ (مطبوعہ مطبعۃ المدینۃ، لاہور)

۸۶ اقول اس سے یہ ظاہر کہ موسیٰ علیہ السلام کی باتیں بھی غلط ہوتی تھیں مگر ان کی غلطی سے کہہ سکی۔

۸۶ سورہ بقرہ میں جو ایک قتل کا ذکر ہے کہ گائے کی پوٹیں غصہ پر مارے گئے وہ مقتول

۸۷ یہ تھا اور آپے قاتل کا جنازہ یہ تھا یہ شخص موسیٰ علیہ السلام کی وحشی تھی اور علم مسریم

(مطبوعہ مطبعۃ المدینۃ، لاہور)

۸۸ اہول يعود ماہد من دلت الکفر معجزہ و مسریم سہیدہ یا رافضیہ کیسا جاسے

۸۹ ن رافضیہ اللہ جل۔ اس کے بیان میں فرمایا: لَقَدْ أَصْرَبُوا بِعَصْبِهِمْ لِحَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ الْمَوْسِيءُ بِأَمْرِهِمْ يَكْمُ يَكْمٌ اس میت پر گالے کا یہ حصہ وارو۔ اللہ جل۔ اس میں وہاں وہاں کا۔ لیکن یہ فعل قوس میں کا تھا بلکہ خود مدعی جل۔ جب اس سے کہہ دیا کہ یہ جسمانی تھی اور اس کی طرف اللہ تعالیٰ شہادت دیتے کہ یہی تاتا ہے تو ابھی

۹۰ اہول یہ جو حقیقت بھی رہے اور مر۔ آپ آپ وقیم سے الحقاد دیکھ لے تو صاف کہہ دے۔ یہ ہر خدا کی قوت نہیں خدا نے مسریم کے زور سے ایسا کر دکھایا کیونکہ اس دن میں خدا کا آج اس کے نزدیک مسریم دم دکھا کر وحشی دے رہا ہے۔

۹۱ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا چار پرندوں کے بیچ۔ کا ذکر جو قرآن شریف میں ہے

۹۲ وہی اس کا مسریم کا عمل تھا۔ (مطبوعہ مطبعۃ المدینۃ، لاہور)

۹۳ اہول یہ بھی غریب ہے۔

۹۴ ذکر جمیع انبیاء علیہم السلام کی ہانت کا

۹۵ بد کہ پیشگوئیوں میں اپنے اسرار پوشیدہ ہوتے ہیں کہ خود انبیاء کوئی جن پر وہ وحی

۹۶ اس کی بھی نہیں آ سکتے۔ (مطبوعہ مطبعۃ المدینۃ، لاہور)

۹۷ اہول تا عمر یجبہ اس کی وحی و راہبہ کا یہ اقتدار ہے جب کہ ان کی سمجھ

۹۸ ان میں ملتی تھی۔

۸۹۔ ایک بادشاہ کے وقت میں چارنجی نے اس کی فتح کے بارے میں پیشگوئی کی اور وہ جھوٹے نکلے اور بادشاہ کو شکست ہوئی بلکہ وہ اسی میدان میں مر گیا۔ (صفحہ ۶۲۲ اور ۶۲۳)
اقول یہ اس دجاس کا کذب ہے پیغمبروں کو جھوٹا کہنا کفر ہے۔

۹۰۔ جو پہلے انہوں کو معلوم نہیں ہوا تھا وہ ہم نے معلوم کر لیا۔ (صفحہ ۶۲۳ اور ۶۲۴)

اقول : اللعنة الله على الكاذبين تم کو تو خاک بھی معلوم نہیں ہوا اب یہ تیرا خدا جانی گوبر کا یا ہاتھی دانت کا خدا تھا عیسیٰ نو ماہہ شراب انگوری یا عیسیٰ دھنساں گمری کی مرانی زبان میں ابہم نازل کرتا ہے۔

مرزا "براہین احمدیہ" کے صفحہ ۵۵۶ میں انگریزی، عربی، عبرانی زبانوں کے ابہم درج کر کے لکھتا ہے کہ ان کے معنی مجھے معلوم نہیں ہوئے۔ کوئی انگریزی خواں اس وقت موجود نہیں اس ابہم کا مطلب میری سمجھ میں نہیں آیا وغیرہ وغیرہ مخلصا۔

پس اس سے ثابت ہوا کہ مرزا کا خدا ہے مخلص یہ ہے کہ اپنے مخلص کو محض فصول پر ابہم کرتا ہے جس کا مطلب دونوں کی سمجھ میں نہیں آتا۔ خوب دینی جو ابہم ہوتا ہے وہ مرزائی سمجھ ہی میں نہیں آتا۔ ورنہ کوئی گمری اس ہوتا ہے جو ترجمہ کر کے مرزا ہوتا ہے تاکہ مرزا تقیوں احکام کریں۔ عجیب ابہم ہیں کہ مرزا جن زبانوں سے کورا اور تاجد ہے اس کا خدا اس زبان میں ابہم اتارتا ہے اس سے مرزا کے خدا کی جہالت اور بے علمی ثابت ہوئی کیونکہ اگر مرزا کا خدا جانتا تو اس کو انگریزی، عربی، عبرانی، خدا کا میں جن کو مرزا نہیں جانتا سمجھ نہ آتا۔ کیا یہی لہجہ مقلعی میں جس کو مرزا سمجھتا ہے اور نہ غیر کو سمجھتا تھا ہے؟ اس میں جہالت پر ابہمیت کب کرمیج موعود غنا چاہتا ہے اور یہی ابہموں کی تلقین کر کے ان رات ان

ن رات ۲
 اس کتب ست وایں نوا کار طفلان تمام خواہ شد
 بقیہ قیامت حضرت عیسیٰ علیہ السلام

ان (میں عیسیٰ علیہ السلام) نے یہ کجی کو اپنی بغل میں لیا اور عطر ملوایا۔

(صفحہ ۳۵۳ اور ۳۵۴)

۱۔ کتب کا بپ پیا اور امیری کا میں بچہ خوب بات نہیں حضرت آدم علیہ السلام
 یہ دونوں نہیں رکھتے تھے۔ اس قریب رستہ کی بپ ہمارا جیسے کہ تھے یہ ہے

۲۔ کتب کا بپ پیا اور امیری کا میں بچہ خوب بات نہیں حضرت آدم علیہ السلام

۳۔ کتب کا بپ پیا اور امیری کا میں بچہ خوب بات نہیں حضرت آدم علیہ السلام
 ان نذر میں قرآن کریم بھی وہ چیز نہیں ہے۔ پروردگار نے قرآن پاک میں فرمایا
 لا تجعلوا اللہ والناس ورحمة قد ۱۰۰۰۰

۴۔ مرزا کا شیانے بننے سے کچھ زیادت نہیں رکھتا۔ (صفحہ ۶۲۲ اور ۶۲۳)

۵۔ فقیر جہاں ہے کہ کشلیا راجہ رام چندر کی والدہ کا نام ہے جس کو ہندو لوگ اتار پر پیش
 اتات میں۔ تو یہ لوگ صرف راجہ کہتے ہیں اور پیدائش اس کی ہندو اتان مقدم
 دہا میں دنی۔

۶۔ مرزا صورت انسان یہ ت شیطان کے اس قوس کا حال کا مطلب یہ ہوا کہ
 مرزا نے شیطان کے تیرے والد اور رسول کے ایک منہ و لہجہ سے وقت اربعہ میں تم
 کو راہیے عقائد کا دھڑ سے مسلمانوں کو پڑا دیا۔

مرزا قادیانی کے عقائد سب اہل اسلام کے مخالف ہیں

مرزا کے خدا کا پتا نہیں چلتا کہ کون ہے کیونکہ وہ خود اپنی کتاب "براہین احمدیہ" میں لکھتا ہے: ہمارا خدا جی۔ اس کے معنی بھی تک معلوم نہیں ہوئے

(مطالعہ صفحہ ۵۵۶)

اقول اصل یہ مذہب عربی میں مرزا کا یہ ہے وہ **اغفر وارحم من السماء ربنا** حاج (مفہم کلید سورہ ۵۵۵) میں لکھتا ہے

ثم اقول: معنی اس عربی کے یہ ہیں کہ (اے میرے رب میرے گناہ بخش اور آسمان سے رحم کر۔ رب ہمارا جی ہے) مرزا کے ترجمہ میں جی جگہ جگہ ملتا ہے اس سے اس کے ناقص ضمیر یا بیاید نسبت ہے۔ مرزا اگرچہ اپنی جہات کا اقرار کرتا ہے مگر اس کے معنی واضح میں پہلی تقدیر پر یہ معنی ہوں گے کہ مرزا کا معبود جو اسے وحی بھیجتا ہے اہل بیت سے، گنگے سے اور کالکتویا سوہاگھ کے سوائے یہ چہرہ سوز ہے یہ بدخوشت۔ اور دوسری تقدیر پر معنی یہ ہوں گے کہ وہ مرزا کا معبود ہاتھی کی ہڈی کا ہے جو امام محمد و امام شافعی سے مزید سہولت ہڈی کی طرح جس ناپاک ہے یا گونا گوست۔ مرزا کیوں کو مبارک ہو کہ ان کے پیغمبر خدا نہایت معقول ہے "معلوم ہوتا ہے کہ مرزا کسی چھوٹی موٹی نعت کی کتاب کے دیکھنے پر قادر نہیں ہے کہ جی کے معنی جان پتا کر مرزا نے ہمیں یہ لہائی الفاظ کے معنی دیں ہو سکتے ہیں جو خدائے عظیم بتائے کتاب الفت پر اعتبار نہیں ہو سکتا اور نہ ایسے لفظوں کے دسے است سے دینے کا حکم ہے تو اس کا جواب نہ کو مرزا اس کتاب سے دیا جاتا ہے۔

"براہین احمدیہ" صفحہ ۳۳۸ پر لکھا ہے اور یہ الہام اکثر معطلات امور میں ہوتا ہے کبھی اس میں ایسے الفاظ ہوتے ہیں جن کے معنی الفت کی کتاب میں دیکھ کر نہ پڑتے

(۵۵)

اقول مرزا اس کا جواب دیں گے۔ اس کے معنی جی ہیں پے خدا کے معنی الفت ہے اس کے معنی جی ہیں کہ اس کے معنی جی ہیں معلوم نہیں ہوئے "ایہ معلوم ہوتا ہے کہ لکھنؤ قد بصدق مرزا کے معنی جی ہیں جی جگہ جگہ ملتا ہے اس سے اس کے ناقص ضمیر یا بیاید نسبت ہے۔ مرزا اگرچہ اپنی جہات کا اقرار کرتا ہے مگر اس کے معنی واضح میں پہلی تقدیر پر یہ معنی ہوں گے کہ مرزا کا معبود جو اسے وحی بھیجتا ہے اہل بیت سے، گنگے سے اور کالکتویا سوہاگھ کے سوائے یہ چہرہ سوز ہے یہ بدخوشت۔ اور دوسری تقدیر پر معنی یہ ہوں گے کہ وہ مرزا کا معبود ہاتھی کی ہڈی کا ہے جو امام محمد و امام شافعی سے مزید سہولت ہڈی کی طرح جس ناپاک ہے یا گونا گوست۔ مرزا کیوں کو مبارک ہو کہ ان کے پیغمبر خدا نہایت معقول ہے "معلوم ہوتا ہے کہ مرزا کسی چھوٹی موٹی نعت کی کتاب کے دیکھنے پر قادر نہیں ہے کہ جی کے معنی جان پتا کر مرزا نے ہمیں یہ لہائی الفاظ کے معنی دیں ہو سکتے ہیں جو خدائے عظیم بتائے کتاب الفت پر اعتبار نہیں ہو سکتا اور نہ ایسے لفظوں کے دسے است سے دینے کا حکم ہے تو اس کا جواب نہ کو مرزا اس کتاب سے دیا جاتا ہے۔

تو اس میں ہے **العفو ن توحیر الامم ربنا ع الوہد عن موہبہ وقد**
مجدد و عفا البعیر رعا و فہ فصح و وحید رواہ و امالہ و لمعیر بشرس خلفہ
نہ لعاہ الرہل و النافۃ لیسۃ الاعطاف و عظمہ یعل
اور مقب میں ہے

استحوان فیل

نافقہ کہ حاثیہ خواب اور نرم باشد

کسبہ کہ بد شہرست

سرگس ۵ عبدلی ۶ رہوں (مجموعہ سورہ ۳۰۳ مط)

مجموعہ میں ہے **وما العاج لدی ہو عظم یقبل فحس عید**

العی

ہیں لفظ معنی کے معنی جی ہیں جی جگہ جگہ ملتا ہے اس سے اس کے ناقص ضمیر یا بیاید نسبت ہے۔ مرزا اگرچہ اپنی جہات کا اقرار کرتا ہے مگر اس کے معنی واضح میں پہلی تقدیر پر یہ معنی ہوں گے کہ مرزا کا معبود جو اسے وحی بھیجتا ہے اہل بیت سے، گنگے سے اور کالکتویا سوہاگھ کے سوائے یہ چہرہ سوز ہے یہ بدخوشت۔ اور دوسری تقدیر پر معنی یہ ہوں گے کہ وہ مرزا کا معبود ہاتھی کی ہڈی کا ہے جو امام محمد و امام شافعی سے مزید سہولت ہڈی کی طرح جس ناپاک ہے یا گونا گوست۔ مرزا کیوں کو مبارک ہو کہ ان کے پیغمبر خدا نہایت معقول ہے "معلوم ہوتا ہے کہ مرزا کسی چھوٹی موٹی نعت کی کتاب کے دیکھنے پر قادر نہیں ہے کہ جی کے معنی جان پتا کر مرزا نے ہمیں یہ لہائی الفاظ کے معنی دیں ہو سکتے ہیں جو خدائے عظیم بتائے کتاب الفت پر اعتبار نہیں ہو سکتا اور نہ ایسے لفظوں کے دسے است سے دینے کا حکم ہے تو اس کا جواب نہ کو مرزا اس کتاب سے دیا جاتا ہے۔

کارروائی مرزا کی اب تک ہوئی سب خاک میں مل گئی اور ہر باد ہو گئی۔

میرے خیال ناقص میں ہے کہ شاید یہ سنو ۱۵۶۱ھ "برجین احمدیہ" کا ہی صاحب علم کے زیر نظر نہیں ہو رہا ہے۔ سب جھڑے ٹھیکے لے گئے ہو جاتے۔ حسب مراد خدا (عاجی) مدخوشت یا مٹھی کی مٹی کا یا گونا گونا گوسے الہامات مدد دیا کہ یہ معنی ہونے اور کیا سمجھے جائیں گے؟ یہ کہ مرزا یا قوب قلی سے کہ "لابدوی ما بروج من رسلہ یا بکلمہ الک۔ وب قد بصدق" بھی بھی تھیں تھیں تو دیکھتے ہیں کہ اس وقت آجائی نے یہ اس کا نام معلم امسوت ہے۔ اس سے پچھلیوں حیلہ اور سے متحرک ہوتا ہے۔ یہاں تو مرزا نے اپنے معبود کی حقیقت بتانے کو لفظ بتایا اور معنی سے انکار کیا۔ آپ یہی بننے کی حقیقت کھولنے کو لفظ عیسیٰ کے اور اطلاق کی توجہ دلائی ہے، لکھتا ہے کہ

مجھے سخت تعجب ہے کہ ہمارے علماء عیسیٰ کے لفظ پر کیوں چڑھتے ہیں اسلام کی کتابوں میں تو یہی چیزوں کا بھی عیسیٰ نام سے دوخت مرودہ میں چنانچہ "ہر ہا" قاطع میں حرف بین میں سے عیسیٰ امتات، کنایہ ثمرے انگوری سے ہے۔ عیسیٰ نوامہ اس خوش رنگورہ نام ہے جس سے شراب بنایا جاتا ہے اور شراب انگوری کو بھی عیسیٰ نوامہ کہتے ہیں۔ اب غضب کی بات ہے کہ مولوی لوگ شراب کا نام تو عیسیٰ رکھیں اور تالیفات میں بھی اس کا ذکر کریں اور ایک پلید چیز کی ایک ناپاک کے ساتھ مشارکت کریں اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ عیسیٰ کے نام سے موسوم کرے وہ ان کی نظر میں کافر ہو۔

(ملاحظہ ہو کتاب رسائل، صفحہ ۱۱)

جہی میں نے گراپنے آپ کوئی ہا یا چننا وہ عیسیٰ شراب و عیسائی ہے جو مش پیتا ہے نہ اس میں سے اپنے ہی ایک دوسرے جس کو جی میں کیا تو یا عیسائی و

نہ وقت یا مٹھی کی ہڈی یا گوہر کی ساخت کا معبود اگر وہی بھیجے، اپنا ہی بنائے تو یہی ہا جس پر اتفاق میں کی سہ میں پیشاب کی طرح نجس العین چیز پوش کی ہا میں یہی طرف سے ہمارے خدمت میں گزارش ہے کہ مرزا کے خدا عاجی اور ہا میں اس کے نام عیسیٰ پر ہرگز مصروف کریں۔ بلکہ یوں کہیں کہ مرزا کا نام عیسیٰ ہے۔ انوری سن کی رہائش قدیون "حرص" والی "ور اس کی ابھی کتاب خیل 'منجم' میں صمیمہ مرزا اور مرزا یوں و مبارک ہو۔

مرزا رسول کریم ﷺ کے مہر و اسمانی سے انکارت اور حضرت کے جسم طہر و تثلیف کبریا جو ضد طہر کی۔ حائد اپنی ابھی کتاب بریں حدیث میں لکھتا ہے کہ جو مبارک حضرت خاتم النبیا ﷺ میں کئی نور جمع تھے سوں نوروں پر ایسا نور مانی جو وہی ابھی سے وارد ہو گیا اور اس نور کے وارد ہونے سے وجود ہا جو خاتم النبیا کا (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

اصول دیکھو یہ شخص دعویٰ کرتا تھا کہ حضور کا جسم کلیف تھا اور یہی بیکار ہا اپنی متعدد تصانیف میں حضور پر نور حیات الہی میں اور یہ بھی ایک معجزہ ہے کہ جو دشمن حضور کا ہر گویا کرتا ہے وہ بھی اس کے سہ سے حق بات یعنی حضور ﷺ کی عظمت صادق کل ہی جاتی ہے۔ امت و جماعت کے عقائد کا مسئلہ ہے۔ اردن توین کی نبی ﷺ کے میلے پڑاں کو اسے تو کافر ہو جائے گا چہ جائے کہ حضرت کے جسم انوار کو جو نبوی حصہ کما یوری میں ملے "جو سامنے اور پس پشت سے برابر دیکھتے تھے وہ تکس تک جسم مبارک پر نہیں پہنچتی" اسی لیے سایہ بھی جسم طہر کا تھا تثلیف ہدے۔ اب میں کچھ وقت مرزا پر اسی کی بات سے قلم کرتا ہوں کہ وہ ہرے۔ مرزا نے دیکھا ہے کہ یہ حدیث صحیحہ میں نہیں ہے۔

حضرت علیؑ کی مدح میں: شعر

نور شان یک عالمی داد گرفت تو بنور ای کور در شور و شرے
عل تابان را اگر کوئی کثیف زین چہ کاہد قدر روشن جو ہرے
طعنہ بر پا کان نہ بر پا کان بود خود کنی ثابت کہ ہستی قاجرے
بچے یہاں اپنی ہی مسئلہ شہد وکیل سے مرزا جو پٹھری کا دعوی کرتا تھا حضرت

علیؑ کے جسم مبارک مجمع ارا نوار کو کثیف کہنے کے سبب سے خود ہی قاجر ہو گیا۔ شعر

چوں خدا خدا بد کہ پردہ کس درو میلش اندر طعنہ پاکان برد
ضمنا اتنا بھی یاد رہے کہ مرزا کی گمراہی سے کوئی دھوکا نہ کھائے۔ اہلسنت
و جماعت سے روایک حضرت علیؑ کوئی بار معمر بن زین ابیہ ہر نامہ ساری سے ہاتھ اور
باقی روح مبارک کے ساتھ۔

تفسیر السراج المہیر، جلد دوم، طبع مصر، صفحہ ۲۲۵ میں ہے: والاکتروں علی

انہ اسری بجسدہ فی البقطة وتواترت الاخبار الصحیحة علی ذلک
یعنی تفسیر روح البیان، جلد ثانی، صفحہ ۳۹۰ میں ہے وعروجہ بجسدہ الی الملاء
لاعلیٰ حضرت علیؑ کا آواز پڑھتا ہے یا جہمہ ساری سے ساتھ واسے۔
روضة الاحباب، صفحہ ۱۷ میں ہے آنچه معظم سلف وحلف برانند آنست کہ
معراج آنحضرت در بیداری بودہ بر روح وجسد۔ اس کتاب میں دلائل بھی
مذکور ہیں۔ مفہوم حق، جلد چہارم صفحہ ۵۵۳ میں ہے اور تحقیق یہ ہے کہ معراج مکشہ ت
علیؑ کو ایب، رجاتے میں ہوئی ہے ساتھ میں شریف سے در بین سے مد سب مجبور فقہ
اور متکلمین اور صوفیہ کا۔ تفسیر روئی، صفحہ ۱۲۱ میں ہے جلد اول لیکن صحیح یہ ہے کہ روح اور جسد

۱۰۰

زاد العاد، صفحہ ۳۰۰ میں ہے ثم اسری برسول اللہ ﷺ بجسدہ علی
۔ صحیح۔ جلد اول۔ مطبع نظامی کانپور، طریقہ مدنیہ۔ صفحہ ۲۳۱، مطبوعہ مصر میں۔
معراج لرسول اللہ ﷺ فی البقطة بشخصہ حق۔ ولی شہد، صفحہ ۲۳۱
۔ قد الجسمانیة لا بالروح فقط کما دعیہ اور اس شرح کے کی کتابیں۔
بحر اسراء واحد بمجموع روحہ وجسدہ بقطة وهو مذهب الجمهور
لمحدثین و فقہاء و متکلمین۔ تیسرا، ص ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴،

۱۰ اس سے پیشتر کسی شخص نے یہ سہ ماہی کے نقل میں ماٹ ہیے شروع کیے،
۱۱ اس کا جواب اپنی ہی زبان میں دیا کہ اسے اس طرح پر لکھنا پڑا۔

[illegible][illegible]
$$\sqrt{53} \approx 7.28 \approx 7.3$$

(الاول) الارواح الكدرة بالصغات البشرية وهي ارواح العوام عبت عليها القوى الحيوانية فلا تقبل العروج اصلا

(والثاني) الارواح التي لها كمال القوة البظرية للبدن باكتساب العلوم وهذه ارواح العلماء

(والثالث) الارواح التي لها كمال القوة المدبرة للبدن باكتساب الاخلاق الحميدة وهذه ارواح المرتاضين اذ كسر القوى ابدانهم بالارتياض والمجاهدة

(والرابع) الارواح التي حصل لها كمال بصرية فهذه عاية الارواح البشرية وهي ارواح الانبياء والصدقيين فكما ازداد قوة ارواحهم ازداد ارتفاع ابدانهم عن الارض ولهذا لما كان الانبياء صلوات الله عليهم قويت فيهم هذه الارواح عرج بهم الى السماء واكملهم قوة بيتا محمد فخرج به ابي قلاب قوسين او اذني

فوله "انزال ما في الارواح من القوى الباطنية الى القوى الظاهرة" اس من انزال ما في الارواح من القوى الباطنية الى القوى الظاهرة

من انزال ما في الارواح من القوى الباطنية الى القوى الظاهرة

افول من انزال ما في الارواح من القوى الباطنية الى القوى الظاهرة

من انزال ما في الارواح من القوى الباطنية الى القوى الظاهرة

من انزال ما في الارواح من القوى الباطنية الى القوى الظاهرة

شریف نے فرمایا ہے کہ مراد میں اس کے خدا بنی رات، تیس لکھ تیس جیسے کہ اس کا الہام ہے۔ اور اس کے مریدوں میں کسی معلم السکوت کی رات پانچ تیس ہے۔

فلسفہ چوں اکثر شش ہر شہدہ میں کل آن
مراد ہر شہدہ لکل حکم الا کثرت
اعتقاد فرشتے کوئی نہیں، جو کچھ عالم میں ہو رہا ہے وہ سیارات کی تاثیر سے ہو رہا ہے۔ مرز نے تو بیچ مرم انتہی ۳۳ ۳۸، ۳۹ ۶۰، ۶۱ میں بیان کیا ہے کہ وہ روحانیات ہیں کہ ان کو یونانیوں کے خیال کے موافق نفوس فلکیہ یا ستاروں کے موافق ارواح کو کب نام زد کریں۔ درحقیقت یہ وہ ارواح کو کب اور سیارات کے لیے جان کا حکم رکھتے ہیں اور علم میں جو کچھ ہو رہا ہے۔ انیس بیروں کے قالب اور ارواح کی تاثیرات سے ہو رہا ہے۔ (ملاحظہ علیہ)

اقول مرزا جبکہ فرشتوں کا منکر ہوا تو قرآن وحدیث کا منکر ہوا۔ ایمان تفصیلی میں فرشتوں پر ایمان نہ فرض ہے اور منکر اس کا کافر ہے۔ یہ قرآن شریف ہی کی آیت سے ثابت ہے۔

اعتقاد جبرائیل علیہ السلام نبیہ شہداء سے پاس میں پرکھی نہیں ہے اور نہ ہے میں۔ (۱۸۵۷ء ۸۵ ج ۱ ص ۱۸۵)

اقول حضرت علیؓ نے صمد حدیثوں میں فرمایا ہے کہ جبرائیل علیہ السلام میرے پاس آتے ہیں۔ اور یہاں مشہور ہے کہ ان کی درجہ کا طالب العلم بھی جانتا ہے پس مرزا نے رسول اللہ ﷺ کو چھوٹا جانا۔ عوذ باللہ سے

اعتقاد قرآن شریف میں گندی گائیں بھری ہیں اور قرآن شریف نعت ربان کے طریق

۱۔ انیس بیروں سے۔ (۱۸۵۷ء ۸۵ ج ۱ ص ۱۸۵)

اقول یہ قرآن شریف کی عیب کون وجہ چون دینی اور یہ ہم۔ ۱۸۵۷ء سے مراد یہاں آتا ہے۔

اعتقاد ”برائین احمدیہ“ (مولفہ مرزا) خدا کا کلام ہے۔ (۱۸۵۷ء ۸۵ ج ۱ ص ۱۸۵) مرز نے لکھا ہے۔ اتالی نے ”برائین احمدیہ“ میں اس عاجز کا نام اتالی بھی رکھا اور بھی بھی۔ اسی

اعتقاد قرآن شریف کے بغیر تسمیہ شہداء میں۔ (۱۸۵۷ء ۸۵ ج ۱ ص ۱۸۵) اعتقاد قرآن شریف میں یہ صارت ہر لہا قریب من نقادیاں ہوا ہے۔

اقول انیس بیروں کا بتا ہے۔

مولفہ جس روایت میں مذکور ہے، اس میں قادیان میں ہر وقت کا مرتبہ ہوا ہے اس کی سطور میں نے دیکھا کہ میرے بھائی مرحوم مرزا غلام قادر میرے قریب بیٹھ کر اور

قرآن شریف پڑھ رہے ہیں اور پڑھتے پڑھتے انہوں نے ان فقرات کو پڑھا انا انزلہ دسا من العادیاں تو میں نے اس پر بہت قہقہہ کیا۔ یہ قادیان کا نام قرآن شریف میں آیا ہوا ہے؟ تب انہوں نے کہا کہ یہ کیسی بات ہے۔ تب میں نے عرض کر دیا کہ تو

معلومہ لائق اہمیت قرآن شریف کے دائیں ہاتھ میں شاید شاید قریب نصف کے موقع پر ان کی مہارت بھی ہوئی موجود ہے۔ تب میں نے دل میں کہا کہ ہاں واقعی طور پر

دیانہ قرآن شریف میں درج ہے اور تین شہروں کا نام قرآن شریف میں ملتا ہے۔ (۱۸۵۷ء ۸۵ ج ۱ ص ۱۸۵)

اقول جیسے۔ یہ پاس آیت قرآن شریف میں درج ہے دراصل اسے ہاتھ میں لے کر معطل ہے۔ حدیث مذکور کے قادیان کا نام بھی قرآن شریف میں ثبت ہے پھر قادیان کے معرب

ان کے معنی مہدی سوائی کے عالم وجود میں آنے کا زمانہ ۱۲۵۹ھ اور سن
عیسوی ۱۸۴۲ء اور ان کے ظہور مہدویت کی تاریخ اگست مطابق رمضان ۱۸۸۱ء سے محسوب
ہوتی ہے اور ان کے اعلان مہدویت کا خلاصہ یہ تھا کہ "میں ہی وہ مہدی موعود ہوں جس کا
تمہیں دس (۱۰) گزشتہ صدیوں سے انتظار تھا اور میں ہی وہ آخر الزمان ہوں جو اس مشکل
مسئلہ کو حل کروں گا کہ مسلمانوں کے پولیٹیکل نفاق کو دور کروں اور ان کو ایک ہی عجمی راہ
شریعت پر چلاؤں اور حشہ دشمنی سہولتوں کے لیے تیار کروں اور کاغذان اسلام کا نشان اور
نشان اسلام کا دوست و راجی بن جاؤں"۔ (صفحہ ۱۰) اور اس نے اپنا نام محمد احمد لکھا جو غالباً
زیادہ اعتبار کے لائق ہے۔ بہر حال وہ بھی تمام قرائن کی رو سے کاذب تھا مگر پھر بھی ایک
بہت اہم علامت تھا۔ یہ تیسرا عالم ہوا جس نے اسلام پر استقامت نہ کی اور مذہبی یا قومی
مسئلے پر یا یہ یا کثرت و ملت کے مسائل سے پاس نہ پیش کیں۔ جہاں ٹارغہ دے
کرنے کو موجود ہیں۔ (صفحہ ۱۰) ان کے تین ہم عصر، دوسری مہدی کہلاتے ہیں۔ مسلمان
کتاب "کلہ فضل رحمتی" میں ہے کہ قرآن مجید میں پروردگار نے قرآن پیش
قادیانی کا پس لقا کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ تبارک اسہ سپارہ ہو و اغلفواہ میں فرماتا ہے
﴿الْأَلْفِ الْفَلْسَةُ سَفْصُ﴾ یعنی (آگاہ ہو جاؤ وہ فتنے میں گرے) گویا عوام کو ان کے
سے آگاہی دی گئی ہے۔ اس آیت شریفہ سے بحساب الجبر ۱۲۵۹ھ سن پیدائش مرزا کا نکلا اور
۱۲۵۹ھ مہدی موعود کی پیدائش اس میں بھی سے مرزا کا اپنی کتاب "تبیہ کلمات سامعہ
میں لکھتا ہے۔ "اس کی تاریخ ۱۲۵۹ھ ہجری تہمت و حویں مہم بعد مدح و تحقیر ہے۔
حرف کے بعد سے ظہر ہوتا ہے۔ اس عاجز کی بلوغ اور پیدائش ثانی اور تولد روحانی کی
تاریخ۔ (صفحہ ۱۰) مہدی موعود کا زمانہ و تاریخ، اور اس کی پیدائش کے بعد بھی ہے۔
سے مدد بھی ہے۔ اس کے بعد وہ اس مہم کے لئے تیار ہے۔ ہاں میں آہستہ

سو اٹھ پیدائشی سال مرزا کا رہتا ہے جس کی خبر باری تعالیٰ نے "الاف فی الفتنہ
مطہر" میں دی ہے اور اس تاریخ مہدی کا زمانہ سوائی کی جی ہے۔ مہدی سوائی کی
تاریخ ظہور ۱۸۸۲ء سے وہی تاریخ مرزا کی حدیث اور مثیل مسیح وغیرہں ہے جیسا کہ میں نے
"ایں احمدیہ" کے حصہ سوم میں لکھا ہے۔ مرزا لکھتا ہے کہ "میں تیسویں صدی پر موعود
ہوں گا۔" نام سے مدد بھی ہے۔ تیسویں صدی (۲۰۰۰) میں۔ عالم ابد قادیانی۔ دنیا و ملت میں
۱۰۰۰ مسیح موعود ہوں۔ مرزا اس کو اپنے دعویٰ پر بڑی قوی دلیل چاہتا ہے۔

۱۔ خطرات و حیات و ناپید ہونے کی تمام کتب مدد پر تیسویں
۱۳۰۰) میں تو یہاں تیسویں صدی کا مہم کا نام نہ لیا گیا ہے۔ مہم مرزا
۲۔ تیسویں صدی کا نام نہ لیا گیا ہے۔ نتیجہ میں پندہادیوں کے چارے تیسویں صدی کا نام نہ لیا گیا
۳۔ اس میں تیسویں صدی کا نام نہ لیا گیا ہے۔ جس کو سخت قادیانیوں نے چاہا ہے
۴۔ مہدی کا اب محمد احمد (عاجز) سوائی۔ ۳۰۰

۵۔ قادیانیوں کی مدد سے پندہادیوں کو ہوا ہے۔
۶۔ مرزا کا نام مدد میں اور ان کے قادیانیوں کے نام سے مدد بھی ہے۔ تیسویں صدی

۷۔ قادیانیوں کی مدد سے پندہادیوں کو ہوا ہے۔
۸۔ قادیانیوں کی مدد سے پندہادیوں کو ہوا ہے۔
۹۔ قادیانیوں کی مدد سے پندہادیوں کو ہوا ہے۔
۱۰۔ قادیانیوں کی مدد سے پندہادیوں کو ہوا ہے۔
۱۱۔ قادیانیوں کی مدد سے پندہادیوں کو ہوا ہے۔
۱۲۔ قادیانیوں کی مدد سے پندہادیوں کو ہوا ہے۔
۱۳۔ قادیانیوں کی مدد سے پندہادیوں کو ہوا ہے۔
۱۴۔ قادیانیوں کی مدد سے پندہادیوں کو ہوا ہے۔
۱۵۔ قادیانیوں کی مدد سے پندہادیوں کو ہوا ہے۔
۱۶۔ قادیانیوں کی مدد سے پندہادیوں کو ہوا ہے۔
۱۷۔ قادیانیوں کی مدد سے پندہادیوں کو ہوا ہے۔
۱۸۔ قادیانیوں کی مدد سے پندہادیوں کو ہوا ہے۔
۱۹۔ قادیانیوں کی مدد سے پندہادیوں کو ہوا ہے۔
۲۰۔ قادیانیوں کی مدد سے پندہادیوں کو ہوا ہے۔

خفت گستاخی اور بے ادبی ہے جس کا نتیجہ خراب ہے۔ حضرت ﷺ حضرت عیسیٰ اور امام مہدی علیہ السلام دونوں کا آقا قیامت کی علامات سے بیان فرماتے ہیں اور صمد ہا احادیث میں مذکور ہو اور مرزا کہتا ہے کہ کیا ضرورت ہے؟ مسلمانوں کی خدمت میں عرض ہے کہ اللہ عزوجل نے کاموں کے لیے ضرورت و علت تلاش فرمائی جب امرانی کے جسد رسول کریم ﷺ کا فرمان مہارک ہے کہ ”امام مہدی آئیں گے“۔ تو اب مسلمان کو ضرورت اور علت تلاش کرنے کی حاجت ہے؟ اس درجہ سے ناچا پیے، بقدر بدراش میں جلی وانی کافی ہے۔ آپے قیس و عقل کو دخل دینا شیطانی کام ہے۔ یعنی جلد ۳ صفحہ ۶۰۸ میں ہے وغیرہ قول عمر رضی اللہ عنہ التسليم للنسار في امور الدين وحسن الاتباع فيما لم يكشف عن معانيها ولان الخطابي فيه تسليم الحكمة وترك طلب العلل وحسن الاتباع فيما لم يكشف لنا عنه من المعنى وامور الشريعة على ضربين ما كشف عن علته وما لم يكشف وهذا ليس فيه الا التسليم۔ اہی

ويعطى التبريد من ١٧٩٥ و ١٧٩٦ زل + ١٧٩٧ و ١٧٩٨ (غير)

اعتماد و مدد حاصل ہونے کا چاہیے اور وہ کارآمد اور اہل فہم نہیں ہونے والا ہے۔

اقول: مرزا امہدی ہو کر دجال کے گدھے پر سوار ہوتا ہے۔ یہی جی اس کو الہام ہوا ہوگا کہ
 میں دجال کے گدھے پر سوار ہوگا۔

(جنگل سلطنت ۲۰۵۰ء تا ۲۰۸۰ء)

اعضاء دلیۃ الارض وہ علماء اور واعظین ہیں جو سہانی قوت اپنے میں نہیں رکھتے۔ آخری

اعتقاد زمان سے مراد وقتِ عظیم و شہید ہے۔ (بظہار ص ۵۰۰)

افول مطلب مرز کا یہ ہے کہ دغان جو صحیح حدیث میں وارد ہے، کچھ بہانہ۔ صحیح حدیث سے انکار ہوا۔

اعتقاد آخر کی طرف سے قتب کا چڑھنا یہ معنی رکھتا ہے کہ ممالک مغربی آفتاب سے منور کیے جائیں گے اور ان کو اسلام سے حصہ ملے گا۔ (بظہار ص ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷)

افول یہ بھی صحیح حدیثوں سے انکار ہے اور جب آفتاب مغرب سے طلوع کرے گا تو یہ کا دروازہ بند ہوگا کافر اسلام رائے تو قبول نہیں، ذوق تو یہ کرے تو قبول نہیں، قال اللہ تعالیٰ: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ أَيْدٍ بِبَعْضٍ لَّمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ فَيْدٌ مِّنْهُمْ سِوَا بَعْضٍ مِّنْ بَعْضٍ يَوْمَئِذٍ كُنتُمْ كَالْهَرَمِ﴾۔ پھر مرز حدیث ثبت و ثابتہ اور ایسی دعوت میں جس میں عظیم کا مخالف تھا جب ایمان قبول نہیں تو دعوت کس لیے؟ مرزا کا نبی بنا نے والا کتب میں نقل تھا۔ مرزا و پیروں نے کتنے کتنے لیے مرزا کو مقرر کیا۔

اعتقاد کی قبر میں سہا پ درج ہے۔ (بظہار ص ۵۵۵، ۵۵۶)

افول یہ مذہب قبر سے بھی انکار ہے۔ یہ نہ دیکھتے تھے جب تو مراقت انہیں سے یا پڑتا ہوگا۔ جو چیز نظر نہ آئے اس پر ایمان نہ رہا تاہی خدا و ہر یہ کاشیہ ہے کہ "خدا ہے تو دکھاؤ"۔

اعتقاد، عقیدہ و ہفتہ قالت دیدہ ام، بارہا چوں سیرہ ہا روئیدہ ام۔ (بظہار ص ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲،

اعتقاد مرزا مسہانوں کے دشمن جانی ہیں۔

مرزا یحییٰ علی بیگ و عبد الدین والدہ رحمہما

مرزا نے برائی اور حرام کی کمائی کے مال کے لیے درخواست کی تھی

قولہ جو شیرید باطن نازق نام کے مسکین جمعہ کی مار رہے تھے انہیں سڑے اور نمٹے پر نشہ لڑایا کے باغی ہیں ان کو سزا ملنی چاہیے۔ اسی دیکھو اشتہار جمعہ کی تعطیل کا مورخہ یکم جنوری ۱۸۹۶ء۔

افقول پس مرزا کا عمل احادیث صحیحہ کے خلاف پر پایا گیا۔ یا سنی مہدی — سنی میں بد۔
صاف صاف منسلک ہے۔ اور یہ سنی ہے تو ضرور نے یہ ہے۔ وہ ہیں یہ وہی اپنے
گوہر واسے کی تصویر دی ہوتی۔

فقولہ میرا کوئی ویدر دھانی نہیں ہے کیا تم ثبوت دے سکتے ہو کہ تمہارے سلاسل اربعہ نقشبندی، قادری، چشتی، سہروردی میں سے کسی سلسلہ میں داخل ہے؟

اقول تجھے۔ میں لم ہوں کہ شیخ فشیخ الشیطان۔ (بے حیرے کا بھیر شیطان)
اعتقاد۔ مرزا اپنے مریدوں سے چندہ یک مشت اور باہار وصول کر کے اپنے آرام کا
مکان اور سامان تیار کرتا ہے۔

آسمان پر ٹھہرنے کا ارادہ کیا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مکان میں جو چشمہ تھا۔ اس سے ہارنگل کر اس حال میں کہ آپ کے سر مبارک سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے۔ اپنے ہارہ (۲) حواریوں کے پاس تشریف فرما ہوئے اور فرمایا کہ بے شک تم میں سے ایک شخص مجھ پر ایمان لانے کے بعد ہارہ (۲) مرتبہ ہارنگل ہوگا۔ بعد ازاں فرمایا کہ کون شخص ہے تم میں سے جس پر میری شہادت اہلی جائے اور وہ میری جگہ مقتول ہو اور میرے درجے میں میرے ساتھ رہے۔ ایسی ایک شخص نے جواب دیا کہ میں ہوں یا رسول اللہ! تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس کو فرمایا کہ تو یہ جہاں آ رہا ہے وہاں غلط کام عبادہ فرمایا۔ پھر اپنی شخصیت پر غصہ چڑھی مرنے میں پہنچ گیا۔ تو ہی شخص نے پھر عرض کیا کہ میں شہادت پر پناہ لی کی جی جی عینہ مثل حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ایک چیز میں ہو گیا ہاؤن پروردگار۔ اور عیسیٰ علیہ السلام مکان سے رہنمائی سے اس طرف اٹھا۔ کہے۔ بعد ازاں یہود کے پاس آئے۔ اور اس شیعہ، پیکر اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مقتول اور مصوب کیا۔ پھر بعض لوگ ہارہ مرتبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پھر گئے بعد ایمان کے۔

اور اس کے بعد تین فرقے ہو گئے۔ ایک فرقہ اس امر کا قائل ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے درمیان میں خد ہو کر رہا، جب تک اس نے چاہا، پھر آسمان کی طرف چڑھ گیا۔ اس فرقے کو یقین ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ خد کا ہونا تھا جب تک اس نے

اور اس کے بعد تین فرقے ہو گئے۔ ایک فرقہ اس امر کا قائل ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے درمیان میں خد ہو کر رہا، جب تک اس نے چاہا، پھر آسمان کی طرف چڑھ گیا۔ اس فرقے کو یقین ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ خد کا ہونا تھا جب تک اس نے

اور اس کے بعد تین فرقے ہو گئے۔ ایک فرقہ اس امر کا قائل ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے درمیان میں خد ہو کر رہا، جب تک اس نے چاہا، پھر آسمان کی طرف چڑھ گیا۔ اس فرقے کو یقین ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ خد کا ہونا تھا جب تک اس نے

اور اس کے بعد تین فرقے ہو گئے۔ ایک فرقہ اس امر کا قائل ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے درمیان میں خد ہو کر رہا، جب تک اس نے چاہا، پھر آسمان کی طرف چڑھ گیا۔ اس فرقے کو یقین ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ خد کا ہونا تھا جب تک اس نے

فی هذه الاغصار فی سنة احدى واربعين وسبع مائة منارة للجامع الاموی
ببصاء من حجارة منحوتة عوضا عن المنارة التي هدمت بسبب الحريق
المسبب الي صنيع النصارى وكان اكثر عما راتها من اموالهم وقوت
الظنون انها هي التي ينزل عليها المسيح ابن مريم عليهما السلام فيقتل
الحريز ويكسر الصليب ويضع الجوبة فلا يقبل الا الاسلام كما تقدم في
نصحيحين وغيرهما وهذا من احبار ابي عليه السلام بذلك ونسبوع ونسبوع
له عسى ذلك في هذا الزمان حيث لنزاح عنهم وترفع شبهتهم من
الفسهم ولهذا كلهم يدعون في دين الاسلام ومتابعين لعيسى عليه السلام
وعلى يديه ولهذا قال تعالى و من اهل الكتاب لا لبوس به قتل موه
وهذه الآية كقوله تعالى وانه لعنم للساد وقرى لعنم بالحريك اي
اعارة ودبل على القرب الساعه وذلك لانه ينزل بعد خروج المسيح
الدخان فيقبله الله على يديه كما ثبت في الصحيح ان الله لم يحلق داء الا
امر به شفاء ويبعث الله في ايمه باحوج وماحوج فيهلكهم الله تعالى
ببركة دعائه وقد قال تعالى اذا فحنت ياخوج وماحوج ونه من
كني خذب ينسلون واقترب الوعد الحق الاول

حاصل اس عبارت عربیہ ہر قریب قصور و نیز پچھلے مضمون اس آیت کا جو ارادہ
میں یہاں ہو یہ ہے کہ قتل کرنا اور سزا دینا عليه السلام کا یہ نہیں ہے جیسا کہ زمرہ ہوا اور
کثرت صاری کا قتل بلکہ اس حواری و زبور کا جس پر شبہیت مسیح عليه السلام نہ تھی وہ میں
"عبداللہ" زندہ اس پر تھا کہ وہ دونوں ضمیریں "نہ" و "موتہ" ان میں سے کسی عليه السلام
صفت میں "ہوں" میں اہل الکتاب میں۔ "یونکہ" ماقبل میں ذکر کسی عليه السلام نہ کرتے
اور آٹھار صحابہ و تابعین مثل ابن عباس والی ہریرہ و عبداللہ بن مسعود و مجاہد و قتادہ وغیرہم کے

اہل باکمال ہیں اور ضمیر "نہ" کی محمد عليه السلام یہ عیسیٰ عليه السلام کی طرف پھیرنی ہر موبہ کی
"نہ" کی طرف۔ اگرچہ یہ احتمال واقع میں درست ہے مگر اس وقت جتنی روایات ہیں
ان کے وقت جو کافر موجود ہوگا اہل کتاب وغیرہ قتل اپنی موت کے مصرت میں عليه السلام
ان کے لئے گاؤں پر ایمان لانا بھیہ ایمان نہ ہے محمد عليه السلام پر۔ لیکن آیت مذکورہ سے
ان تمام میں یہ مراد نہیں۔ اور عیسیٰ عليه السلام تریں گے اس سے قبل قیامت کے نام
میں تو تریں گے صلیب کو جی دین اسلام کے ہوا اور ان میں وہاں تریں گے قتل تریں
گے۔ یہ کوئی حکم قتل کا، اس کے تاکہ کوئی اہل کتاب بعد یمن کے بعد میدان اور عادت
ہے۔ ان شمار پر کی طرف اہل میں رغبت تک بھی نہ رہے لقمع مادۃ لفساد کی
ان قامت ہوتی ہوگی کہ دمشق کے منارہ شرقی سے اتریں گے اور نصاریٰ نے اس منارہ
"یا تھا۔ پھر ۳۱۱ء میں دوسرا سفید منارہ اس جگہ بنایا گیا ہے۔ اہل کتاب سے سوائے
ان تمام کے اور کچھ قبول نہ کریں گے۔ مال اس قدر ہوگا کہ کوئی قبول نہ کرے گا۔ لذت
ان کی ایسی ہوگی کہ ایک سجدہ کل دنیا سے زیادہ لذیذ ہوگا، حسد، بغض، عداوت اور بوقی
ان کی ذمہ نہ رہیں گے۔ شیر، اونٹ، چیتا، گائے، بھیریا، بکری، سانپ، لڑکے، ایک
سے کے ساتھ چریں گے اور کھیں گے اور ایک دوسرے کو ضرر نہ دیں گے۔ عیسیٰ
"نہ" کو عمرہ ادا کریں گے۔ حضرت مسیح عليه السلام کے قتل ان کے زمانے میں سخت قلم ساری
ان اس زمانے میں طعنے کی جگہ جہیل، غمیر، شیع سے حیات برہ کریں گے۔ جب تسمان
نہاں ہوں گے تو انہم مہدی عليه السلام کوئی میں گئے تھڑ کریں گے اور خود بھی بعد کو
نہاں ہوں گے۔ قتل کریں گے اہل کو جو ایک شخص معین ہے اور ہلاک ہوگی قوم یہ خون
ان کی برکت سے۔

اس کے قتل ہے۔

”حیوة النجوم“ میں بھی ایسا ذکر ہے اس مضمون کی حدیث کو نقل کیا ہے اور اس میں تصریح ہے کہ میں علیہ السلام بطرف زمین کے نازل ہوئے۔ پس اس سے لزوماً معلوم ہو گیا کہ آسمان سے بطرف زمین کے نازل ہوں گے ورنہ الی الارض کا لفظ بے معنی ہو جاتا ہے۔ ونبه هدا وفي سنن ابی داؤد من حدیث عبدالرحمن بن آدم ولبس له عبده سواه عن ابی هريرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یترک عیسی بن مریم علیہ السلام لی الارض وکان رسد یقصر ولم یصبه بلل (الی ان قال) ثم بقی فی الارض اربعین سنة ثم یموت ویصلی علیہ المسلمون ویدفنونه (ج ۱ ص ۲) واخرج البیہاقی فی تاریخہ والطبرانی عن عبد اللہ بن سلام قال یدفن عیسی بن مریم علیہ السلام مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصاحبه فیکون قبرہ رابعاً اخرج کیا امام بخاری نے اپنی تاریخ میں اور طبرانی نے مبداء بن سہام سے۔ فرمایا عبد اللہ بن سلام نے ”دفن کیے جائیں گے عیسی بن مریم علیہ السلام ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ورحلہ جہنم کے پس ہوگی قبر ان کی چوتھی“۔ اور یہی روایت کیا ہے ترمذی نے بھی عن عائشہ رضی اللہ عنہا عہا قالت قلت یارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی اری امی اعیش بعدک فتاد لی ان ادفن امی جنک قال والی لی ہذا الک الموضع مافیہ الا موضع قبری وقبر امی ہکر وعمر وعیسی بن مریم۔ فرمایا حضرت عائشہ نے کہ ”میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں عرض کی کہ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ میں آپ کے بعد زندہ رہوں گی مگر چارت موت میں آپ کے پاس مدفون ہوں فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیسے دے سکتے ہوں میں یہ حکم میرے پاس تو ابوہریرہ اور عمر رضی اللہ عنہما قبرے سوا اور جگہ نہیں ہے۔“

اور روایت کیا ابن جوزی نے اپنی کتاب ”وفاء“ کے اندر، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ

جہ سے کہا انہوں نے کہ فرمایا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”اتریں گے عیسی بن مریم علیہ السلام انا سے پس نکاح کریں گے اور صاحب ولد ہوں گے۔ جب فوت ہوں گے مدفون ہوں گے، پھر میرے پاس آئیں گے ہم دونوں ایک قبر سے (یعنی ایک مقبرے)۔ اور میں بوہرہ اور عمر کے۔“

سوال کیا حکمت ہے عیسی علیہ السلام کے اترنے میں زمین پر؟

جواب ۱۔ یہود کا رد کرنا منظور ہے کہ وہ یہ گمان کرتے ہیں کہ ہم نے عیسی علیہ السلام کو قتل کر دیا ہے۔ پس جب خود آکر یہاں قتل کریں گے تو اس کی تکذیب ہوگی۔

۲۔ ان کی موت کا زمانہ قریب ہوگا تاکہ زمین پر فوت ہو کر زمین میں دفن ہوں کیونکہ منیٰ ان بیہوشی میں دفن ہوتا چاہیے۔

۳۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت میں صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ توہم کی تھی کہ یہ وہ دگوارن کو صفت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سے کرے۔ پس دعا ان کی اللہ تعالیٰ نے قبول کی اور ان کو ہاتھ رکھا۔ ان تک کہ فرماتے میں نازل ہوں گے اور سلام و تارہ کریں گے جو کہ مست ہو چکا ہوگا۔ اور وقت خروج چاہا کہ بھی ہوگا پس اس وقت کریں گے۔

۴۔ عیسی علیہ السلام کی خصوصیت ہے ان چند باتوں سے۔ کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ انا اولی الناس باہن مریم لبس یمنی وینہ نسی وھوا قرب الیہ من عبرہ رضی بخاری ج ۱ ص ۲ اور روایت یہ امام ترمذی نے بعض اس حدیث کا وفد بقی فی سبب موضع قبر یعنی قبر مبارک کے پاس جگہ خالی ہے واسطے عیسی علیہ السلام کے۔ محقق ابن جوزی فرماتے ہیں کہ پاس عمر کے دفن ہوں گے کیونکہ خبر دی ہم کو، پیروں نے حجرہ یف کے اندر جانے والوں میں سے کہ خالی جگہ عمر کے جب میں ہے۔ روایات دربارہ

مرفوع ہونے جسم مسیح کے۔ اور حدیث نزول میں شیخ احمد اس کے چوبیس روایتیں اور بھی بکثرت موجود ہیں جس کا جی چاہے تفسیر اس کی تفسیر، رمشور اور تفسیر ابن جریر و ملاحظہ فرمائے۔ اگر ان سے بھی اطمینان نہ ہو تو کنز العمال و مسند امام احمد وغیرہ سے ب احادیث کا مطالعہ کرے۔ مگر مومن مصنف کے یہ اس قدر کہ میں ان روایات سے شہادہ اور احادیث متواترہ سے نزول مسیح کا جو مستلزم ہے رفع کوسب میں اتھاتی ہے۔

زیادہ بیان ہونا افعال اور صفات کا بعض حدیثوں میں اور بعضوں میں کم۔ وہ اس کی یہ ہے کہ جس قدر اوصاف بذریعہ وحی نبی ﷺ کو معلوم ہوئے۔ وہ یہ ہیں: فرمایا میں نے ان کو یہ دیکھا پھر جب وہ معلوم ہوئے ان دیکھیں فرمایا علی ہذا الصیاس و ما یطلق عن ابھوی ان هو الاوحی یوحی۔ یہی وجہ ہے کہ بعض روایات میں سے صفات اور لغات کے ہیں میں تم ویش ہو سکتی ہیں۔ اب میں ایک حدیث شیخ ابی یوسف نے کتابوں جن کی جلدات میں اور تحریفی الشعب اور نوہیت اور صدق و خود مراد بھی، مانت و ان سے بعض مواضع میں نقل بھی کیا ہے۔ مگر کتاب کی عبارت پر میں اسے اس حدیث میں بھی تاویل پہ مثیل عیسیٰ مکمل نہیں۔ جیسا کہ تشریح حدیث و روایات میں دو حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی مروی تھے، نہ میں ان ۵۔

قال الشيخ الاکبر قدس سرہ الاظهر فی الباب السادس والثلاثين من الفتوحات بعد سوق الاسناد مرفوعا عن ابن عمر قال كتب عمر بن الخطاب الى سعد بن ابی وقاص وهو بالقادسية ان وجه نضلة من معاوية الانصاري الى حلوان العراق فليغر على نواحيها فوجهه مع جماعة فاصابوا غنيمة وسببا وقلبوا يسوقون الغنمة والسبي حتى زهقت بهم العصر وكادت الشمس تغرب فاجأ نضلة السبي والغنيمة الى صفح

بحر ثم قام فادى فقال الله اکبر الله اکبر فقال معجيب من العجب کبرت سراً يا نضلة ثم قال اشهد ان لا اله الا الله فقال هي كلمة الاخلاص يا نضلة ثم قال اشهد ان محمدا رسول الله فقال هذا هو الذي بشر نابه عیسی بن مریم وانه علی راس امته تقوم الساعة ثم قال حی علی الصلاة فقال طوبی لمن مشی اليها وواظب علیها ثم قال حی علی الفلاح قال قد اذبح من جاب محمدا ﷺ وهو البقاء لامته ثم قال الله اکبر الله اکبر قال کبرت سراً ثم قال لا اله الا الله قال اخلصت الاخلاص يا نضلة حرم الله جسدک علی النار قال فلما فرغ من اذانه قمنا فقلنا من انت یرحمک الله ملک انت ام ساکن من الجن ام من عباد الله اسمعتنا صوتک فارادنا شغصک وانا وفدا لله وولد رسول الله ﷺ وولد عمر بن الخطاب قال فاتفق العجب عن شخص هامة کالرحی ابیض الراس واللحية علیه طمران من صوف فقال السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته فقلنا وعلیک السلام ورحمة الله وبرکاته من انت یرحمک الله فقال انا زریب بن برتملا وصی العبد الصالح عیسی بن مریم اسکتی بهذا الجبل ودعا لی بطول البقاء الى نزوله من السماء فیقفل الخنزیر ویکسر الصلیب ویتراً مما تحته البصری ثم قال ما فعل بنی الله ﷺ قلنا قبض لیکم بکاء طویلاً حتی حصبت لحیته بالدموع ثم قال فمن قام فیکم بعده قلنا ابوبکر قال ما فعل به قلنا قبض قال فمن قام فیکم بعده قال عمر قال اذن فانتی لقدم محمد فافرقوا واعمر منی السلام وقولوا له یا عمر سدد وفارب فقد هدا الامر واحبروه بهذه الخصال التي اخبرکم بها وقولوا یا عمر اذا ظهرت

هذه الحصان في امة محمد ﷺ قاله الهرب الهرب اذا استغنى الرجال بالرجال والنساء بالنساء وانتسبوا في غير مناسبتهم وانتسبوا الى غير مواليهم ولم يرحم كبيرهم صغيرهم ولم يوقر صغيرهم كبيرهم وترك الامر بالمعروف فلم يورثه وترك الهوى عن المنكر فلم يثبه عنه وتعلم عالمهم العلم ليحجب به الدنيا والدرهم وكان المطر قيظا وطولوا المسابر وفصصوا المصاحف وزعرقوا المساجد واطهروا الرضى وشيدوا البيداء واتبعوا الهوى وباعوا الدين بالدنيا واستسفحوا الدماء وانقطعت الارحام وبيع الحكم واكل الربا وصار التسلط فخرًا ولغنى عزاء وعرج الرجل من بيته وقام اليه من هو خير منه وركبت النساء السروج قال ثم غاب عنا فكتب بذلك نضلة الى سعد وكتب سعد الى عمر فكتب عمر اليه اذهب انت ومن معك من المهاجرين والانصار حتى تنزل بهذا الجبل فاد نقيته فافراه مني السلام فان رسول الله ﷺ قال ان بعض اوصياء عيسى بن مريم نزل بهذا الجبل بناحية العراق فنزل سعد في اربعة الاف من المهاجرين والانصار حتى نزل بالجبل وبقي اربعين يوما ينادى بالاذان في وقت كل صلاة فلم يجده ترجم فرمايا ابن عمر رضي الله عنهما في "ميرے والد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما کہ ہمدانی کے حوالہ سے عراق کی جانب روانہ کرو تا کہ اس کے گرد و نواح میں لوٹ مار کریں۔ پس روانہ کیا سعد نے نضلة انصار کی جو جماعت مجاہدین کے ساتھ تھی۔ ان دنوں وہاں پہنچ کر بہت ساری غنیمت کا حاصل کیا وراڈیوں کو قید کیا اور ان سب کو لے کر واپس آئے تو قتب غروب ہونے کے قریب تھا جس نضلة انصار کی نے گھبرا کر ان سب کو یہاں سے کنارے ٹھہرایا ورنہ خود اس

ان دنوں شروع کی۔ جب اللہ اکبر اللہ اکبر کہا۔ تو پہاڑ کے اندر سے ایک عجیب سی آواز آئی کہ اے خداوند تعالیٰ کی عظمت والے کی بڑائی کی، پھر نضلة نے اشدھ ان لالہ اللہ۔ یہ تو سی عجیب سے جواب میں کہا کہ۔ ہمدانی یہ خدا کا کلمہ ہے۔ اس وقت ہمدانی نے اشدھ ان محمد رسول اللہ۔ کہا تو کسی شخص نے جواب دیا کہ یہ مسیحا ہے۔ اس وقت ہمدانی نے بتا دیا کہ میں نے مریم کے ہم کو ان شخص کی اور یہی فرمایا تھا کہ اس دن امت کے اخیر میں قیامت قائم ہوگی۔ پھر ہمدانی نے حنی علی بنصفہ کہا تو اس نے جواب دیا کہ خوشخبری ہے اس شخص سے۔ یہ جس نے ہمیشہ مار مار کر۔ پھر جس وقت ہمدانی نے حنی علی بنصفہ کہا۔ تو جواب دیا کہ اس شخص نے محمد ﷺ کی اطاعت کی۔ اس شخص نے نبوت پائی۔ پھر جب ہمدانی نے اللہ اکبر اللہ اکبر کہا۔ تو وہی پہلا جواب عجیب سے دیا۔ جب ہمدانی نے لالہ الا اللہ پر اس شخص نے جواب دیا تم نے اس شخص کو پورا کیا۔ تمہارے بدن کو خداوند کریم سے شک پر حرام کیا۔ جب اذان سے نضلة نے اس شخص کو پورا کیا۔ تو اس نے کہا کہ یہ خداوند کریم کا نام ہے۔ اس شخص نے آپ کو فرشتہ بنا دیا جس پر انسان جیسے وار اپنی ہم و آپ سے سن ہے۔ ان عرب نے اپنے آپ کو مسیحا سے اس واسطے کہ ہم خدا پاک اور رسول اللہ اور عمر بن الخطاب کی جماعت ہیں۔ پس پٹا اور ایک شخص باہر نکلا جس کا سر مبارک بہت بڑا چمکی کے برابر تھا۔ اور سر اور دھڑکی سے بال سفید تھے اور ان پر دو پرانے کپڑے صوف کے تھے اور السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ کہا صحابہ نے وعلیک السلام ورحمة اللہ کہہ کر دریافت کیا کہ آپ کیسے ہیں؟ فرمایا کہ میں رعب بن برتمناؤسی سے ہوں۔ میں مریم سے ہوں۔ مجھ کو کسی شخص نے پہاڑ میں ٹھہرایا ہے اور اپنے منہ میں اسماء تنبیہ کی دراری عمر کے لیے دعا کرتا ہے۔ اس وقت ہمدانی نے فرمایا کہ میں نے اس شخص کو توڑ دیا ہے اور صلیب کو توڑ دیا ہے اور پیروں کے

نصاری کے خزع سے۔ پھر دریافت کیا کہ وہ نبی صادق محمد ﷺ بالفعل کس حال میں ہیں؟ ہم نے عرض کی کہ آپ ﷺ کا وصال ہو گیا۔ اس وقت بہت روئے یہاں تک کہ تسووس سے تمام داڑھی جھپ گئی۔ پھر پوچھا کہ ان کے بعد تم میں کون خلیفہ ہوا؟ ہم نے کہا کہ اب بکر صدیق ہے۔ پھر فرمایا کہ وہ یا مرت ہیں؟ اور کس حال میں ہیں؟ ہم نے کہا کہ سنا تھا تو کیا فرمایا کہ سنا۔ حدتم میں کون خلیفہ ہے؟ ہم نے عرض کیا کہ عمر ہے۔ پھر فرمایا کہ محمد ﷺ کی ریاست تو مجھے خوب معلوم ہے۔ یوں ہی تو وہ میرا سردار بھی رہے۔ مگر صاف لگے اور مدد لگے کہ قیامت قریب آگئی ہے اور یہ دو وقت نہ ملے گا تم سے بیان کروں گا جس سے تم کو خبردار کیجئے۔ اور ہو کہ اسے جس وقت یہ اعلان ہوگا ان مدت میں وہ ہرگز نہیں دیکھا جائے گا۔ سو مسرتیں۔ جس وقت مر، شوت رلی میں مردوں پر قائم ہوں اور تین عورتوں پر اور لوگ اپنا نسب میں برابر حسب بنائیں۔ مثلاً کوئی سید بن جائے اور سید نہ ہو، قرشی بن جائے اور قرشی نہ ہو، آزاد شدہ غلام بن کر دیکھدے۔ سو ورق من طرف آپ کو منسوب کرے۔ اور یہ جیموں پر رحم نہ کریں اور چھوٹے بڑوں کی توقیر و عزت نہ کریں اور امر بالمعروف و نہی منکر نہ کرنا۔ یوں جس کا علم نہ رہے درحقیقت میں منتر چھوڑ دیں کہ کوئی برائی سے نبردست اور حاملہ بغرض حصوں دینے سے منع کیجئے۔ اور میدان کا موسم گرم و خشک ہو یعنی بارش کا قید نہ ہو اور بڑے بڑے نہر بنائیں اور قرآن مجید کو نظری و طلائی کریں اور مسجدوں کی از حد زینت کریں۔ یعنی قرآن عظیم و مسجد کی عظمت دونوں سے گھٹ جائے یہاں تک کہ ظاہر زینت سے ان کی نکال دیں۔ وقت پیدا کرنے کی حاجت ہو۔ اور رشوت علانیہ لیس اور چنتہ چنتہ مکانات بنائیں اور خواہشات کا اتباع کریں اور دین کو دنیا کے بدلے بیچیں اور خوریزیاں کریں اور صلہ رحم منقطع ہو جائے اور حکم دام لے کر ہو اور بیابان کھایا جائے اور حکومت فخر ہو جائے اور

ان غارت بن جا۔ اور اپنی شخص کی تنظیم اسی کرے اور عورتیں گھوڑوں پر سوار ہوں۔
 مسرت غالب ہوئے۔ پس اس قصہ کو اٹھانے نے سعد کی طرف لکھا اور سعد نے حضرت عمر
 زید اور پھر حضرت عمر نے سعد کو لکھا کہ تم اپنے ہمراہیوں کو ساتھ لے کر اس پہاڑ کے
 اترو، جس وقت ان سے ملو تو میرا سلام ان کو پہنچاؤ۔ اس واسطے کہ رسول خدا ﷺ نے
 یمنی (یعنی الحبشہ) کے بعض وحشی عراق کی طرف اس پہاڑ میں اترے ہوئے ہیں۔ پس
 ار مہاجرین اور انصار کے ہمراہ اس پہاڑ کے قریب جا اترے اور چالیس (۴۰) روز
 منار کے وقت اس کہتے ہیں، مگر ملاقات نہ ہوئی۔ اس کے بعد حضرت شیخ تفسیر
 دیا کہ اگرچہ ابن ازہر کی وجہ سے اسناد حدیث میں محدثین کے نزدیک پوشیدہ نام ہو، مگر
 اس باب شفع کے روایت یہ حدیث صحیح ہے۔

پھر شیخ نے ۳۶۰ باب میں حدیث ”لو اس بن سمان“ کی ذکر فرمائی ہے جس میں رسول عیسیٰ بن مریم بالحنارة البیضاء شرقی دمشق... (اچھے اور جاہل شیخ) فتوحات مکہ میں نزول عیسیٰ بن مریم کا ذکر فرماتے ہیں اور پھر اسی فتوحات میں لکھتے ہیں۔ کہ میں ان مضامین و تحریر میں بالکل خالی و معصوم ہوں پروردگار عالم ان سے عطا فرمائے والا ہے اور نیز فرمایا اھذا ما حدیثی رسول اللہ ﷺ جس سے یہ روایت رسول اللہ ﷺ نے مجھ کو عطا فرمائی۔

سوال مردود انتقدان اس ابن عباس نے ﴿مُتَوَفِّكَ﴾ کے معنی ”میتک“ کے
ج میں بناء علیہ ”مضیٰ انسِ متوفِّک“ کے معنی یہ ہوئے کہ اے ایس میں تجھے
نے ادا ہوئے۔ اسی طرح ﴿لَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ کتب اُمت الرقیب عنہم ﴿میں بھی۔

[illegible]

کے جب و ذات مسیح بن مریم ثابت ہو چکی تو یہ ضرور **قُلْنَا اللَّهُ إِلَهُكُمْ** میں
 ”رفع سے رفع روحانی مراد ہوا ہے۔ گا اور حدیث رسول مسیح واجب التویل ہوں گے
 کیونکہ مرنے کے بعد ارواح مقررین شہادت **قَبِيلِ أَذْخَلِ الْجَنَّةِ** اور **قَالَ ذَٰلِكَ**
فِي عِبَادِي وَأَذْخَلِي جَنَّتِي اور شہادت حدیث مسجد کے دست میں داخل ہوتی ہیں
 بعد از یہ جو مسیت **بَلَّوْا هُمْ مَهْدًا بَحْرًا حَيْثُ** جنبت سے نکال نہیں جاتی۔ بناء علیہ
 مسیح بن مریم عدم جانے کے دوبارہ دنیا میں برزخ میں آسکتے۔

جواب فقہاناس بن عباس کا فیصلہ ہم کو یہ چشم منظور ہے مگر یہ مرزا و مرزائی کی روئے اشہاد قر کر لیں کہ تم بھی فقہاناس کے قول سے منحرف نہ ہو گے۔ اناس معاہدہ سے پہچا جاتا ہے۔ ناظرین با صاف مرر کی کتاب "زال اوہام" اور "ایمان" سے معلوم کر سکتے ہیں۔ کیا مرر نے قصہ خود ایسا سے جو کتاب سلاطین میں مذکور ہے اپنے دعوٰی پر مست نہیں پکڑا اور اسی کتاب میں صعود بیابا بحمدہ العصر کی جو مذکور ہے۔ پھر اس سے منحرف نہیں ہو "یا مسیح کے مصوب ہونے میں پہچانا میں اربعہ سے کام لے رہا ہے ازاں رفع نسبی سے جو کتاب "ایمان" میں صرحت مذکور ہے منحرف نہیں ہو "یا نفوسی کے معنی موت ہونے میں بن عباس کو اہم باقرن سمجھ کر متذہب اور ان کے اتباع کا ہم پر کر بعد ازاں آیت ﴿بَلْ دَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ اور ایسا ہی ﴿وَلَكِنْ شَاءَ لَهُمْ﴾ اور ایسا ہی ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتُنِي﴾ اور ایسا ہی ﴿قُلْ مَوْتُهُ﴾ کے معنی میں جو ﴿وَنُفُوسُ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ میں مذکور ہے اور ایسا ہی ﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمُ لَسَاعَهُ﴾ ان سب میں قول انہذا اناس بن عباس کو سد ہم نہیں کیا۔ اور احادیث نروں اور طہورہ جہاں کو پہلے بعض وضعیف و بعض مضطرب و بعض متخالف توحید ظہر کر بعد ازاں کیا انہیں کا مصداق خودی میں نہیں کیا؟

بعد اس کے مرنا اور عقل سے مکس سوتا، کچھ علم کی بھی ہوگی ہوئی تو بھی ایسے
تدبیر نہ آتا۔ تمام مہل رماں کا شاق ہے۔ "اودھ" منقش قریب نہیں۔
میں دہد و عمرو سے صرف تانہ ہوم و کاکہ "مارید و عمر دونوں کے یہ عات ہے۔
"تدبیر" است نہ ہوئی کہ اودھ ایک ساتھ نہ آئے۔ "چیت" ان میں ایک کا
"آئے" تو دوسری بات ہے اور یہ "علما نو فہمی" تو رور قیامت کا بیان ہے
"چیت" تو موت واقع ہونا ضرور ہے اس کا سے "کارے" کلام تو اس میں ہے
"ع" سے پہلے موت واقع ہوئی آیت میں اس کا کیا ذکر ہے؟ تو مرزائی استدلال ہے
"التقاد" پھر بھی زیادت ایہ سے لیے مراد

۱۰ عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے خود مروی کہ عیسیٰ علیہ السلام قریب قیامت فرسوں کے قوم شعیب علیہ السلام بنی جذام میں نکاح کریں گے۔ ان کے اولاد ہوگی۔

روى ابو نعيم في كتاب الفتن من حديث ابن عباس ان اذ ذاك
 ج في الارض فيقيم بها تسع عشرة سنة الى ان قال وعن ابن عباس
 ج الى قوم شعيب وختن موسى ^{عليه السلام} وهم جذام فيولد له فيهم وقيم
 ه عشرة سنة لا يكون امير ولا شرطيا ولا ملكا وعن يزيد بن ابي حبيب
 ج امرأة من الازد ليعلم الناس انه ليس باله وقيل يتزوج ويولد له
 ج خمسا واربعين سنة ويدفن مع النبي ^{صلى الله عليه وسلم} في قبره وليس في يامه
 ه لا فاض ولا مفت وقد قيض الله العلم وخلا الناس عنه فينزل وقد علم
 د في السماء ما يحتاج اليه من علم هذه الشريعة للحكم بين الناس
 ع من فيه في نفسه فيجتمع المؤمنون ويحكمونه على انفسهم اذ لا

یصلح لذلك غیرہ (میں بخلائی، جلد ۷)

اس بارے میں "تت" بمعنی "انامت" ایسے یا تسلیم کریں کہ بعد موت نزلوں و درجوں اور امت سب کچھ ہوگا یہ مرزا کی ساری عبارت و حادے کا بالکل تمام احادیث و ابن عباس بن عباس کے آثار صحیحہ و معتبرہ و متعلق کریمہ **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ الْعَدِيدُ وَرَبِّهِ دَوَابٍ مِنْ أَهْلِ النُّكْبِ** اور یہ **وَمَنْ لَعْنَتْ لِكُلِّ سَاعِدَةٍ ضَلَّتْ مَرَاةً يُظَلُّ تِلْكَ** سے نکلیں نہ مرزا یہ محتمل عقیدہ پر مشدنا یا ایمان والوں سے

ثانیاً کہ جس عباس صاحب کلمہ صاحب نے تادم عقیدہ البیہ علیہ السلام و مشتمل میں بیان کیا ہے کہ اس صاحب کلمہ صاحب نے "ہیں" رفعہ اللہ الیہ کہ جس میں موت طلق کے معنی لیا میں نہیں لیا ہے۔
ثالثاً کہ یہی معنی "ہیں" متوفیک ورافعک الیہ میں بعد از "وفاقی" ممیک کے قائل ہے تقدیم و تاخیر میں اخراج اسحق بن بشر و ابن عساکر میں طریق جویر عن اصحابک عن بن عباس فی قولہ "ہیں" متوفیک ورافعک
یعنی رافعک ثم متوفیک فی آخر الزمان۔ (درمختار)

اور ایسا ہی تفسیر عہاسی میں بھی ہے اور ظاہر ہے کہ کوئی باعث قول تقدیم و تاخیر کا آیت مذکورہ میں سواک تحقیق کے نہیں موصوع کے نہیں۔ شوہ تقدیم و تاخیر۔ آیت قرآنیہ میں یہ ہیں توں باری تعالیٰ ﴿فَقَالُوا اِنَّا لَنَرٰهُ جَهْرًا﴾ میں جسی میں جہاں سے تقدیم و تاخیر مردی ہے یعنی انہوں نے یوں تفسیر کی ﴿فَقَالُوا جَهْرًا اِنَّا لَنَرٰهُ﴾ اور حضرت مجاہد سے مردی سے جی توں باری تعالیٰ کے ﴿قَالَ عَلٰی عِنْدَهُ اَلْكِتَابُ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عَوْجًا﴾ یعنی اس کی کتاب فیما ولہم یجعل لہ عوجا اور اس کی حاتم سے قہار سے روایت کی ہے جی توں باری تعالیٰ کے ﴿فَلَا نَفْعُكَ اَمَّا اَللّٰهُمَّ﴾

۱۔ اَللّٰهُمَّ سَمِّ بِرَبِّكَ لِعَذَابِهِمْ بِهَا فِي الْآخِرَةِ الدُّنْيَا ۖ وَرَدِّ تَقْدِيمِ وَتَاخِيرِ كَ
تَنِي مَقْصُودِي ۚ فَلَا تَعْجِزْ اَمُوَالَهُمْ وَلَا اَوْلَادَهُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا
ۡ ۖ اَللّٰهُمَّ لِعَذَابِهِمْ بِهَا فِي الْآخِرَةِ ۚ اور تواتر سے روایت ہے بَلَّغْ قَوْلَ بَارِي تَعَالٰی
عَسَى اَنْ يُّنْفِقَكَ وَرَافِعَكَ اِلَى هٰؤُلَاءِ تَوْرِي ۚ سِي رَافِعَكَ اِی
ۡ ۚ اَللّٰهُمَّ تَبَارَكَ قَوْلُكَ قَوْلُ ۚ لِيُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوْهُ يَوْمَ
ۡ ۚ اَللّٰهُمَّ عَذَابٌ يَوْمَ الْحِسَابِ بِمَا نَسُوْهُ ۚ

اور اس سے زیادہ روایات صحابہ و تابعین و علماء میں دربارہ تقدیم و تاخیر
در قوس ثقیلہں تیسہ اقسام سے مد نظر فرما میں اور جیسے کہ قوس باری تعالیٰ
در قوس ثقیلہں اولیہ ہا مستعار یہ ہے۔ فلکان کفاسی فوس او دس
در قوس باری حد ہا ہا طر لسموت والارض ہا ہا بدیع السموت
س ہا ہا خلقکم و لدین من قبلکم ہا ہا کدالک یوحی الیک والی
من ملک ہا ہا میں اطوف، متبارحق خارجی کے معطوف علیہ سے مقدم ہے یونہی
در بیان ہا ہا جو میں بن میں معطوف معطوف علیہ سے تحقق میں مقدم ہے۔ اعرض
در میں مہاس ہا ہا متو قیک ہا ہا میں میں مہاسیک ہا ہا ز مفید نہیں۔

بمقتول ابن عباس فالتحق عثمان بن موفیسی سے جو اس ہوازد و مئیں فیہ
 یاتے ہیں۔ احرار ابو الشیخ عن ابن عباس ﴿ان نعدبهم ونبهم
 بقول عبیدک قد استوجبوا العذاب بمقاتلتهم﴾ وان تعذبهم
 بركب منهم وعلی عمره (یعنی عیسی علیہ السلام) حتی ابط من
 فی الارض یقتل الدجال فلو ان عن مقاتلتهم ووحودک واقروا ان

عبید ﴿وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ﴾۔ حیث رجعوا عن معاصيهم ﴿فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾۔ (جس الہ میں بیسی مشورہ)

اور یہاں تفسیر عباسی میں ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ کے معنی "رفعی" مذکور۔
مگر سب وائیں عباسی کا مسلک اور طریقہ بیضاوی سے تو قبول کریں۔ یہ نہ وہ جیسا کہ تارک الصلوٰۃ نے یہ ﴿لَا تَقْرَءُوا الصَّلَاةَ﴾ سے سند چڑھائی ہے۔ نہ کہ میں اس مضمون پر نہیں ہوا ﴿وَأَنْتُمْ سُنَّكِرِي﴾ کو بھی ساتھ مد خطہ روح جس کا مضمون یہ ہے کہ حالت نشہ میں نماز مت پڑھو۔ تو تارک الصلوٰۃ نے کہا کہ سادہ قرآن شریف پر تہمید راہیہ عمل کرتا ہوگا ہم سے اگر ایک آیت پر بھی عمل ہو سکے تو بڑی بات ہے۔

میں قول ابن عباس اگر قابل احتجاج ہے تو اس کو اول سے آخر تک ملاحظہ کرو پھر دیکھو کہ رفع کسی سے طرح بشباعت تفسیر ابن عباس کے تحت طور پر ثابت ہوتا ہے۔ سب ناظرین بانساف سمجھ چکے ہوں گے کہ تفسیر ابن عباس کا قیام و ن سے محمول ہے یا مرزا اس کے ذائب؟ ابن عباس کا تبارق قیام و ن سے خود چھوڑ دیا اس پر نہ بہتان باندھا جیسا کہ امام بخاری کے اوپر کہ وہ بھی حدیث زوال ابن مریم میں مثیل ابن مریم مراد دیتے ہیں بلکہ بہت سب ائمہ سلف کا یہی اعتقاد تھا۔

سوال مرزا نے "ازالہ ادہام" میں علمائے اہل سنت و جماعت پر بڑے زور شور سے اعتراض کیا ہے کہ بخاری کی حدیث والدی نفسی بیدہ۔ الخ میں مولوی صاحبان فقرہ یکسر الصلیب اور بقتل الحضری میں تو تاویل کرتے ہیں اور اسی معنی مراد نہیں دیتے جیسا کہ کافساری کو جو سادہ قبول نہ کریں گے اور خیر کی حرمت کا غم میں گئے و خیر یوں دیکھ رہے ہیں تاکہ وہ پہلی محبت اور رحمت کے ان کی طرف میاں پیدا نہ

مع مادة الفساد اور ابن مریم میں مثیل ان کا مراد نہیں لیتے اور تاویل کرنے میں اور محمد قرار دیتے ہیں۔

اب اس باب کے بعض خصوصیات قرآنیہ و تفسیر ابن عباس وغیرہ احادیث و آثار کے اقتداء سے رفع کسی و زوال سے صاحب نیل پر ایمان لائے ہیں اور چشبین گویاں حلقی اور ان کو پر ایسی مسج کے بارہ میں آنحضرت ﷺ سے بطریق تواتر معنوی سے چکے جس میں تاویل بہ مثیل مجاش ہیں رخصت تو اب مراد اسے حادثہ اصحاب پر کیے بیان قرآنیہ خازن اور در مشورہ اور ابن اثیر و مسند امام احمد میں ہے کہ "شب معراج میں سب سے بعد محمد ﷺ ملاقات ہوئی حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے توقیعت کے قائم ہونے سے میں کہا کہ مقرر وقت تو میں کہہ نہیں سکتا مگر میرے ساتھ میرے رب نے عہد کیا بات قائم نہ ہوگی جب تک تو زمین پر اتر کر قوم یا جوج یا جوج اور دجال کو ہلاک نہ کرے گا" اور اس حدیث کو ابن ماجہ نے بھی ذکر کیا ہے دوسری اسناد سے۔ یہ وعدہ کا بیان سب سے بعد محمد ﷺ سے بات چیت شب معراج میں شاید کہ مرزا اس نے کیا ہوگا۔ پس مولوی اس کو کیا غرض ہے کہ ابن مریم سے مثیل اس کا مراد لے کر اپنا دین برباد کریں؟ اور مرزا نے فائدہ ہوا کہ دنیا میں چند سادہ لاجوں کے آگے شان عیسویت اور مہدویت تو دکھائی دیتی ہے کیا تو گیا۔ فقرہ یکسر الصلیب اور بقتل الحضری میں اس واسطے تاویل کی کہ "یعنی حقیقی حیدر ہے اور تعدد حقیقت اصل ہے راوی بخاری کی۔ شاید کہ مرزا کے نزدیک یہ فقرہ میں مجاز کا واقع ہونا اصل سے کلام کے سب فقرات مجاز لینے کی۔ وہ وہ۔ مانند اصحاب سے ایسے ہی نتائج ہوا کرتے ہیں۔

سوال آیت ﴿يَعْنِي أَيْ مَوْفِيكَ وَرَافِعُكَ﴾ میں تقدیم تاخیر کہنا اور

اعترض (یعنی متوجہ نہ کرنے) سے جو اطمینان اور تسلی مستفاد ہوتی ہے وہ اور سیفوں سے نہیں ہوتی اور ایسی ہی یہاں ہے کہ قتلنا المسیح عیسیٰ بن مریم رضوان اللہ علیہ (عقیدہ تحقیق ہم نے ہی قتل کیا ہے مسیح کو جو کہ عیسیٰ سے مینا سر میر کا اور وہ جو رموس ہے صدقوں کا۔۔۔ سمجھو کہ یہاں قتلنا مفید دھڑ ہے جو اس کے عمل کے مطابق ان کے فخر اور خیر کا باعث ہے یعنی تہہ براہ نام قتل ہے یہ ہم ہی سے ہوا ہے نہ کسی دوسرے سے وہ نہ خالی فعل "قتلنا" پر اس نہ کی وجہ سے "قتلنا" کے معنوں کو معر اور سارا نہ نہ کیا بلکہ موصوف کر کے اور چونکہ قتلنا المسیح ہاں اطمینان کیا یہ دلیل سے اس بات پر کہ منط القہر اور مواہب خوشی کا لفظ صدور فعل یعنی قتل ہی نہیں بلکہ قتل شخص خاص ہاں موصوف برسات خدا وندی سے۔ پس ہر ہی تعالیٰ نے اس کی تردید اور تکذیب کے لیے فرمادیا کہ قتلنا قتلولہ وما صلیوہ وکفر سبہ لہم ہاں براہین پر پیشہ نہ نہ کرے گا کہ اس آیت ہی کی

دوسرا لفظ ﴿مُتَوَفِّیْکَ﴾ سے معنی قبض اور رفع کے ہیں۔ اور اس بنا پر یہ مطلب

مطلب ہوا کہ ”اے عیسیٰ میں تجھے یہود کی ایذا سے بچانے والا ہوں“۔ پس مرزا نے قول
 بڑی تعالٰی ”ممبیک“ کو تفسیر معنی کنائی سے ضمن میں صاحب کشف نے قول میں واقع
 ہے معنی ”متوفیک“ کا سمجھ لیا ہے اور یہ خیال نہ کیا۔ اس قول کا معنی ”متوفیک“
 سے معنی ”ممبیک“ پڑنے کو تو خود صاحب کشف بعد اس کے تصحیف کر رہا ہے اور مہارت
 کشف کی یہ ہے۔ ﴿مُتَوَفِّیکَ﴾ اسی مستوفی احدک ومعناه اسی عاصمک
 من ان یفتک الکفار ومؤخرک الی اجل کعبہ لک وممبیک حتف
 الفک لاقتلا بایدہم ﴿ورافعک﴾ الی سماء و مہر ملائکی
 ﴿وَمُظْهَرُکَ مِنَ الْاٰیٰتِ کَفَرُوْا﴾ من سوء جوارہم وبحث صحتہم وقیل
 ﴿مُتَوَفِّیکَ﴾ قابضک من الارض من توفیت مالی عسی فلاں ادا استوفیہ
 وقیل ممبیک فی وقتک بعد النزول من السماء ورافعک الآن وقیل
 متوفی نفسک بانوم من قوبہ ﴿وَالَّذِیْ لَمْ یَمُتْ فِی مَمَدِہٖ﴾ ورافعک
 والذی لائم حتی لا یلحقک خوف وتستفیظ وانت فی السماء اجمہ۔

اب عرض ہے کہ رفع نہیں کا پورا قول تعالٰی ﴿مَنْ رَفَعَهُ اللّٰہُ اِلَیْہِ﴾ سے مراد
 اور ﴿وَاَنْ مِّنْ اَہْلِ الْکِتٰبِ﴾ صحیح ہے اور ﴿وَلَوْ اَنَّہُمْ لَمَسٰعِدِہٖ﴾ اور احادیث صحیحہ
 متواترہ سے نظر ثانی ثابت اور ممکن بہ اہل اسلام کا صف سے غلبہ تک ہو چکا اور بظاہر آیت
 ﴿یَعِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ﴾ متوفیک ورافعک الٰہی کے معانی اس کے معلوم ہوتی تھیں۔ نیز مضاف
 اس آیت کا یہ لگتا ہے کہ ”اے عیسیٰ میں تجھ کو مار کر بعد ازاں اٹھانے والا ہوں“۔ لہذا اس
 عبارت کے رفع منادات یوں فرمائی کہ آیت میں تقدیر دینے کا قول یا معنی ”اے عیسیٰ
 میں تجھ کو اول اٹھانے والا ہوں آسمان کی طرف اور بعد ازاں نازل کر کے زمین پر تجھ کو

نے والا ہوں اور پتی مسریں گی۔ تو تو فہی“ سے معنی قبض کے لیے اور کسی نے یہ
 صاحب کشف کی یہ تفسیر غلط ہے۔ یہ تفسیر غلط نہ سوائے نص ﴿مَنْ رَفَعَهُ اللّٰہُ اِلَیْہِ﴾ کے۔
 صاحب کشف نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تلامذہ کے ہاں یہ ہو چکا ہے ”صاحب کشف“
 صاحب کشف نے تصحیف کر دی کہ ”ممبیک“ کو بھی جیسا کہ قبیل ممبیک فی
 الفک الی سے تریض اور تصحیف اس کی ظاہر ہے ایک اور راستہ لیا۔ وہ کیا ”الہی
 متوفیک“ کتا یہ ہے عاصمک سے۔ یعنی میں ”تمہارا بچانے والا ہوں“ شریہ
 یہ یوں لایا۔ اصل ”رسمت“ زمیں ”توفی“ کو بعد ملاحظہ صر کے جو مستفاد ہے
 ”مہر ملائکی“ اور شائق نے سند ہے کہ ”مسیح حب اللہ کی اگامار نے والا ہے بغیر
 نہات یوں اور اس نے ایذا سے اور معنی استیفاء اجل اور عصمت کے تحقق ہوں گے۔
 ”الذی لائم حتی لا یلحقک خوف“ میں ”صاحب کشف“ نے ومعناه الی عاصمک ذکر کیا۔

اب قول اس کا ”ممبیک“ حتف الفک یہ معنی کنائی کے ضمن میں داخل ہوا
 یہ کہ مراد متوفیک سے ممبیک ہے۔ اس کی تو خود ”صاحب کشف“ وقیل
 ممبیک فی وقتک الی سے تصحیف کر رہا ہے اور جب تصحیف کی یہ تفسیر کہ عیسیٰ
 اہل سب مشتمل ہونے اس سے تاخیر بل پر منانی حیات و رستگاری کے آسمان پر زندگی کر
 نے کا تعلق ہے۔ بخلاف ”ممبیک“ کے بغیر الفہام قیود و رجوع المدور کے معنی الا ان
 ”بعد السور“ رفع منادات میں مفید ہوگا۔

پس معنی اس کا یہ بھی یہ ہے کہ ”اے عیسیٰ میں ہی تجھ کو پانے والا ہوں کفار
 سے۔“ تھ سے تا تمام سنہ تیری عمر کے اور حدار اس میں تجھ کو تیری طبعی موت سے رہے
 ”اے عیسیٰ میں تجھ کو آسمان سے اور بعد قتل کرنے و جال کے“۔ ”متوفیک“ کا لفظ کچھ

اس بات کو جو ہم نہیں کرتا کہ جس وقت متوفیک فرمایا یہی وقت میں کسی عیسائی کو وفات دے دیتا بلکہ اگر بعد دو ہزار، چار ہزار، دس ہزار، لاکھ برس کے ہو تو بھی "متوفیک" کے معنی صادق آتے ہیں۔ یہ تو ایسا ہی ہے جیسا کہ بعضی ایسی متوفیک الائنسوں کے بعد مسلمانوں کو غیر دلکندہ تھیں یہ تو نہیں فرمایا کہ "اس میں کچھ دیر نہ دے"۔ اس سے یہ برسوں کے بعد "یہ مطلق فرمایا۔ پس جب اسے تعالیٰ ان کو مارے گا۔" اسی متوفیک صادق ہو جائے گا۔ اور یہ بات تو فطرتِ سرے سے ہر شخص جان سکتا ہے۔ اگرچہ بعض لوگ قرآن سے غایت سے غرت یہ دیتا یہ اور تجدیدِ نواد کے لیے ایک وسیلہ سے بھی یہ کیا جاتا ہے۔ واللہ بھدی میں پشلاء الی صراطِ مستقیم۔

نقل از تفسیر کبیر الامام الرازی رحمہ اللہ قال قال اللہ تعالیٰ ﴿يُعِيشُنِي اُنِّي مُتَوَلِّكُ وَرَافِعُكَ اُنِّي وَنُظْهَرُكَ مِنْ نَدِي كَفْرًا﴾۔ اے مسلمان! اولیٰ اعترفوا بان اللہ تعالیٰ شرف عیسیٰ فی هذه الایة بصفات (صفة لاوی)۔ اسی متوفیک کا مظہرہ قورہ تعالیٰ حکایتِ عہدہ دینا تو فیسیٰ کنت انت الرقیب علیہم۔ و مختلف اہل التاویل فی ہائیں الایس علی طریقین (احدہما) اجواء الایة علی ظاہرہ من غیر تقدیم ولا تحریفہا (والثانی) فرض تقدیمہ ولاحیر فیہا اما الطریق الاول فیہا من وجوہ الاول معنی قولہ تعالیٰ ﴿اُنِّي مُتَوَلِّكُ﴾ اے اسی معنی عمرک فحسند اتوفاک فلا اترکھم حتی یقتلوک بل انا رافعک الی سمانی ومقریک بملائکتی واصونک عن ان یتمکنوا من قتلک

وہذا تاویل حسن۔ (اقول) لانہ لیس فیہ دلالة علی الوفاة بمعنی مدت و اتمام العمر وقت الرفع بل فیہ اظہار ان الرفع قبل اتمام عمر و ہذا لا یحیی علی اولی النہی (الوجه الثانی) ﴿مُتَوَلِّكُ﴾ اے مسک "وہو مروی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما و محمد بن اسحاق قالوا لمقصود ان لا یصل اعداؤہ من الیہود والی قتله ثم انہ بعد ذلک اکرمہ و رفعہ الی السماء لم یختلفوا فی هذا الوجه علی وجہین۔ (احدہما) ان وہب توفی ثلاث ساعات من النهار ثم رفع اے بعد احوالہ (والتانیہ) ان محمد بن اسحاق توفی سبع ساعات من النهار لم احوالہ اللہ تعالیٰ و رفعہ بہ ومن الوجوہ فی تاویل الایة ان الواو فی قولہ ﴿مُتَوَلِّكُ وَرَافِعُكَ﴾ لا تفید الترتیب فالایة تدل علی انہ تعالیٰ یفعل بہ هذه الافعال فاما سلف یفعل ومتی یفعل فالامر فیہ موقوف علی الدلیل وقد ثبت بالدلیل انہ حی و ورد الخبر عن النبی ﷺ انہ سیرل ویقتل الدجال ثم انہ تعالیٰ یتوفاه بعد ذلک۔

فرض کہ جس واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا سچا ہے کہ یہ ہوگا، آئی یہ کہ یہ ہوگا اور چاہے یہ طرف پروردگار کے اس روایت کے بموجب پر کیا جائے۔ اس کی تفسیر سے شہ کی جائے بہت ایسی باتیں ہیں کہ ان کا سونا حق ہوتا ہے، اور جوہ کیفیت ارتعاش ان مکان و ازم میں احتمال اور افتاد ہو چکا کرتا ہے۔ جیسے کہ "عینی" جلد ستریں ص ۳۰ میں ہے کہ ہٹل کا قتل آدم علیہ السلام کا دینا تو ہے مگر اس کے نام میں اختلاف ہے کہ ہٹل ہے یا کہ قین بن آدم علیہ السلام یا کہ قین بن آدم۔ اور ایسا ہی قتل کر لے کے جب

جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ بصرہ کی جامع مسجد میں۔ اور امام طبری سے روایت ہے کہ حرہ کی وادی میں۔ در مسعودی سے روایت ہے کہ دمشق میں۔ اور ایبائی کہتے ہیں اس عہد کرنے اپنی تاریخ میں جس میں دمشق کا بیان ہے پس کہا کہ قاتل باہر ہا کرتا تھا باب حبشیہ سے ورس نے قتل کیا اپنے برادر وکیل قاسیوں پر نزدیک مغارة امدم کے۔ اور جب حضرت عتب نے کہ جو خوش قاسیوں کے پہاڑ پر سے وہ خوش تھے۔ عتب نے اپنے ہاتھ سے قتل کیا ہے۔

اور کہا ابن جوزی کے پوتے نے کہ عجب ہے ان اقوال سے اور حالانکہ دمشق میں تواریخ اور صحیحہ۔ وراہبیاہیم۔ سہ۔ ت بیان کرنے والے وہ اس بات پر کہ یہ قتل واقعہ ہندوستان میں ہو ہے۔ اور قاتل نے غنیمت چاہا کہ میرے ہاتھ میں سے۔ پس مد میں اس کو قتل کر ڈالا۔ در جبل ثور اور حرہ پر اس کو موت دیا وہ دونوں یہ تو مکہ میں ہیں اور بصرہ شہر کی تو خود اس وقت بنیہ تک بھی نہ تھی در کہیں تھا ہند اور دمشق اور ہا ہا یہ اس پروردگار میں ایسی باتوں سے پناہ مانگتا ہوں در میں کہتا ہوں کہ روایت ہے ابن عباس سے کہ قتل کیا ہے اس نے۔ نیک کو جبل ثور ہا پر ہند میں اور یہی قتل صحیح ہے۔

(ماری یعنی ۱۵۰ ہجری ہجری میں علی بن ابی طالب)

خبریں کر دے واقعہ سچ مگر اس کے اسباب و وجوہ میں کس قدر خلاف ہے۔ جس ایہ کی عیسائی عیسائی کا واقعہ کہ ضرور نار ہوں گے زمین پر و زمین گے۔ مگر اس طور پر اور سب؟ سو اس کی بحث ضروری نہیں ہے۔ یہ بیان اس حد تاویل میں تھا کہ آیت کریمہ میں ترتیب مفید۔ ہائی جائے۔ و صفا فی التاویں ما قالہ ابو بکر الوسطی و هو ان المراد نسی متوفیک عن شہوانک و حطوط عسک ثم قال

لعنہ الی وذلک لان من لم یصرفہا عما سوی اللہ لا یكون له لی مقام معرفۃ اللہ تعالیٰ وایضا فعسی لما رفع فی السماء صار جمال الملئکہ فی زوال الشہوة والغضب والاخلاق الذمیۃ وحبہا فی اخذ الشئ وایضا ولما علم اللہ ان من الناس من یخطر ببالہ ان یح الله ہو روحہ لاجسده کما رعمت النصارى ان المسيح رفع یعنی روحہ وبقی فی الارض لاسوۃ یعنی جسده لہو اللہ علیہم یعنی متوفیک ورفعت الی

جیسا کہ صفحہ ۱۰۷ طبع مترسیہ جلد ۲ میں ہے۔ فما توفیتی کنت ارفت علیہ والمراد منہ وفاة الرفع الی السماء من قوۃ نسی ورفعت الی جیسا کہ تفسیر خازن جلد اول صفحہ ۵۰۹ میں ہے۔ فلما یعنی فلما رفع الی السماء فالمراد بہ وفاة الرفع لا بموت ہذا الکلام لید علی امہ علیہ الصلوۃ والسلام رفع بنصہ الی بہ روحہ وحسده ویدل علی صحۃ حد التویل وہو بصرفک من ومہ الی متوفیک ای احعدک کالمتوفی لہ ان رفع الی و یقطع خبرہ وانثرہ عن الارض کان کالمتوفی و طلاق اسم الشئ مانشأہ فی اکثر حواصہ وصفاۃ حائر حسن ومہ ان لتوفی ہو من یقال وفانی فلان درہمی وتوفی وتوفیتہ مہ کم یقال سم فلان مہ الی وتسلمتہا مہ وقد یکون ایضا توفی بمعنی استوفی وعلی لاحمالین کان احراجه من الارض واصعاده الی السماء توفیہ ان

فيل فعلى هذا الوجه كان التوفى عين الرفع اليه فيصير قوله ﴿وَرَأَيْتُكَ﴾ تكرار قلنا في متوفيك يدل على حصول التوفى وهو جنس تحت انواع ولم يكن تكرار بعضها بالموت وبعضها بالاصعاد الى السماء فلما قال بعد ﴿وَرَأَيْتُكَ﴾ كان هذا تعينا للنوع ولم يكن تكرار

ومعها ان يقصر فيها حذف المضاف والتقدير متوفى عملك بمعنى مستوفى عملك ﴿وَرَأَيْتُكَ﴾ اي ورافع عملك الى وهو كقوله تعالى ﴿اِنَّيْهِ بَضْعَةُ الْكُمِّ الطَّيِّبِ﴾ والمراد من هذا الآية انه تعالى بشره بقبول طاعته واعماله وعرفه ان ما يصل اليه من المتاع والمشايق في تمشية دينه وصهر شريعة من الاعداء فهو لا يصيب احده ولا يهدم ثوابه ومنها لمرء من التوفى يومه قوله عز وجل ﴿اللَّهُ يَتُوفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَاسِكِهَا﴾ فجعل اليوم وفاة وكان عيسى عليه السلام قد نام لرفعه الله وهو نام سلا بلحقه خوف فمعنى الآية اي مبصرك ورافعك اي فهذه الوحوه المذكورة على قول من يحرى الاله على ظاهرها الطريق الثاني وهو قول من قل لا اله الا في الاله من تقدمه وتاخيرته تقديره اي رافعك اي ومظهرك من الدين كفروا ومتوفيك بعد انزلك الى الارض وقيل بعضهم هل نحد برول عيسى الى الارض في القرآن قال نعم فوجه تعالى ﴿وَكَهَلَا﴾ وذلك لانه لم يكنهل في الدب وانما معناه وكهلا بعد بروله من السماء ومنه من التقديم التاخير كثير في القرآن وعدم الوحوه الكثيرة التي قدماها تعالى عن البرام محافه انظاهر والله اعلم

الصفة الثانية من الصفات التي ذكرها الله تعالى يعيسى عليه السلام ﴿وَرَأَيْتُكَ﴾ اي وهو المشبهة بتمسكون بهذه الآية في الثبات المكان من وانه تعالى في السماء وقد دللنا في المواضع الكثيرة من هذا بالدلائل القاطعة على انه يمتنع كونه تعالى في المكان فوجب لفظ على التاويل وهو من وجوه :

(الاول) ان المراد الى محل كرامتي وجعل ذلك رفعا اليه من رافعته ومنه قوله اي ذهب الى ربي وانما ذهب ابراهيم من العراق الى الشام وقد يقول لسلطان رافعوا هذا الامر اي وقد يسمى الحاج روافد الله تعالى ويسمى المحاورون حرس الله من كل ذلك التفعيل والتعظيم فكذلك ههنا

(الوجه الثاني) في التاويل ان يكون قوله ﴿وَرَأَيْتُكَ﴾ اي معه رفع الى مكان لا يملك الحكمه عليه فيه غير الله لان في الارض قد خلق انواع الاحكام فاما السموات فلا حكمه هناك في الحقيقة بظاهره لا الله تعالى

(الوجه الثالث) ان تقدير لقول بان الله في مكان لم يكن ارتداد عن ذلك سببا لانصاعه وفرجه بل انما يستفاد بذلك بوجوده مطلوبه من الثواب والروح والراحة ولربحان فعلى كلا التقنيين حمل اللفظ على ان المراد ورافعك اي محل ثوبك ومحاربه كان لانه من اصنام ما ذكره لم يبق في الآية دلالة على ثبات الله تعالى وبقي من مباحث هذه الآية موضع مشكل وهو ان نص

القرآن دل على انه تعالى حين رفعه القى شبهه على غيره على ما قال = وم
قتلوه وماصلوه ولكن شبه لهم = والاختيار ايضا وارادة بذلك = ان
الروايات تختلف فتارة يروى ان الله تعالى القى شبهه على بعض الاعداء
الدين ذلوا اليهود على مكانه حتى قتلوه وصلبوه وتارة يروى انه عليه
الصلوة والسلام رغب بعض خواص اصحابه في ان يلقى شبهه عليه حتى
يقتل مكانه وبالحمية فكيف ما كان ففي القاء شبهه على العراشكالات

الاشكال الاول: انا لو جورنا لقاء شبه انسان على انسان آخر لم
السفسة فاني اذ اريت ولدي ثم رأيت لاني فحينئذ جوز ان يكون هذا
لدي رايته ثوب يس بولدي بل هو انسان القى شبه عليه وحسب يرتفع
الامان عن المحسوسات وايضا فالصحة الدين روا محمد عليه السلام بامرهم
وبهاهم وحب ان لا يعرفوا انه محمد لاحتمال انه القى شبهه على غيره
وذلك يقضي الى سقوط الشرائع وايضا فمدار الامر في الاختيار
المتواترة على ان يكون المخير الاول اما اخبر عن المحسوس فادار
وقوع الغلط في المبصرات كان سقوط خبر التواتر اولي وبالحملة ففتح
هذا الباب وله سفسة واخره ابطال النبوات بالكلية.

والاشكال الثاني: وهو ان الله تعالى كان قد امر جبرئيل
عليه السلام بان يكون معه في اكثر الاحوال هكذا قاله المفسرون في
تفسير قوله تعالى: **اِذْ يَدْعُكَ بِرُوحٍ مُّقَدَّسٍ** = ثم ان طرف حجاج واحد
من صحبه خبره ان عليه السلام كان يكفي لعالمه من البشر فكيف لم يكف في

في وان بعض المفسرين كان معه لازم على جميع الاحوال رفع مع عليه السلام في سماء الله في
التفسير الحسيني والميرزي والمطهرى والمعلم وابن عبد الجبار دفع بـ عليه السلام من حقيقة

سك اليهود عنه. وايضا انه عليه السلام لما كان قادرا على احياء الموتى
الأكمة والأبرص فكيف لم يقدر على امانة اولئك اليهود
فصدوه بالسوء وعلى اسقامهم والقاء الرمانة والفضج عليهم حتى
وعاجزين عن التعرض له

والاشكال الثالث: انه تعالى كان قادرا على تخليصه من اولئك
عدا ان يرفعه الى السماء فما الفائدة في القاء شبهه على غيره بل فيه
مسكين في القتل من غير فائدة اليه

والاشكال الرابع: انه اذا لقي شبهه على غيره ثم انه رفع بعد
الى السماء. فالقوم اعتقدوا فيه انه هو عيسى مع انه ما كان عيسى
كان القاء لهم في الجهل والتبليس وهذا لا يليق بحكمة الله تعالى

والاشكال الخامس: ان التصاري على كثرتهم في مشارق
من ومغاربها وشدة محبتهم للمسيح عليه السلام وغلوهم في امره اغيروا
مساعدوه مقتولا مصلوبا فلوانكرنا ذلك كان طعنا فيما ثبت
من الطعن في التواتر يوجب الطعن في نبوة محمد عليه السلام ونبوة
عيسى عليه السلام بل في وجودهما ووجود سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام وكل
باطل

والاشكال السادس: انه ثبت بالتواتر ان المصلوب بقي حيا
طويلا فلم يكن ذلك عيسى بل كان غيره لاطهر الجزع ولقال
سبب بعيسى بل انما انا غيره ولبالغ في تعريف هذا المعنى ولو ذكر
لاشتهر عند الخلق هذا المعنى فلما لم يوجد شيء من هذا علما ان

ليس الامر على ما ذكرتم فهذا جملة ما في الموضوع من السوالات.
والجواب عن الاول ان كل من اثبت القادر المختار سلم انه تعالى قادر
على ان يخلق اسباً اخر على صورة زيد مثلاً ثم ان هذا التصور لا يوجب
الشك المذكور فكذلك القول فيما ذكرتم.

والجواب عن الثاني ان حبرل عليه السلام لو دفع الاعداء عنه او اقدر الله
تعالى عيسى عليه السلام على دفع الاعداء عن نفسه لبلغت معجزته الى
حد الالهاء وذلك غير جائز

وهذا هو الجواب عن الاشكال الثالث فانه تعالى لو رفعه الى السماء
وما لقي شبهه على المير لبلغت تلك المعجزة الى حد الالهاء.

والجواب عن الرابع ان تلامذة عيسى كانوا حاضرين وكانوا عديمين
بكيفية الواقعة وهم كانوا يرون ذلك القليس.

والجواب عن الخامس ان الحاضرين في ذلك الوقت كانوا قليلين
ودحور الشبهة على الجمع القليل حائر والتواتر اذا انتهى في آخر الامر
الى الجمع قليل لم يكن مفيداً للعلم

والجواب عن السادس: ان بتقدير ان يكون الذي القي شبه عيسى
عليه السلام عنه كان مسلماً وقبل ذلك عن عيسى عليه السلام حائر ان يسكن عن
تعريف حقيقة الحال في تلك الواقعة ليثبت العزم والصبر على البلاء.
وكذلك العزم على الصبر والكف عن اظهار المحن من طريقة الكبراء
من محبي الله تعالى ويعيد بل ابعد عن شكاية الله لدى العباد وليس فيه

مع الشاكي وبالحملة فالاستلة التي ذكروها امور تنطرق الاحتمالات
لها من بعض الوجوه ولما ثبت بالمعجز القاطع صدق محمد عليه السلام في كل
احد عنه امتنع صيرورة. هذه الاستلة المحتملة معارضة للصدق القاطع
وله ولي الهداية انتهى. ما في التفسير مفاتيح الغيب للامام الرازي
حلوطا معاني بعض المواضع.

واما الفقير الحقير اقول في ثمة الجواب عن الاشكال الخامس ان
دعاءهم قتل عيسى عليه السلام نوصليهم اياه والياته بالتواتر والتهاء التواتر الى
مر محسوس وهو القتل والصلب في حق عيسى عليه السلام ادعاء مجرد
شبه وهمي ناش من الاجتماع على حمية قومية ونصرة دينية وتحفظ
مسلكي كما ادعى الشيعة تواتر نص جلي من حضرة الرسالة على خلافة
مير المومنين سيدنا علي ابن ابي طالب يوم غدير خم مع انه لم يثبت
باعتبار الاحاد ايضاً فضلاً عن المشاهير فضلاً عن المتواتر على ان التحوية
التواتر من قوم لا يكون حجة ملزمة على قوم آخر ما لم يصل اليهم على
ذلك النمط كما تقرر في موضعه ولمع هذا التواتر وجوه

(الاول) ان من شرائط التواتر وجود هذا المبلغ المجهل للكذب
في كل طبقة ولذا قالوا له اوله كاخوه واوسطه كطريقه ووقت حدوث
بلك الواقعة لم يتجاوز عدد المخيرين مائة الف الف الذين دخلوا عليه
ورغموا انهم صلبوه كانوا ستة اوسعة وعالم في هذا العدو عدم
بلوغهم حد العلم والقطع بحبرهم

(والثانی) ان دعوی اہل الاسلام لیس نفی مطلق المصلوبیة والمقتوبیة بل مدعاہم ان المصلوب ہومن صور علی صورة عیسی علیہ السلام بلون والشکل ووجه لافس حثۃ المقدسہ عز وجل رفعہ اللہ عز وجل ^{۱۱۱}الیہ والثابت بالتواتر لو سلم مصلوبیة من ہو علی صورته وهو کلی یصدق علیہ وعلى غیرہ فهو غیر مصر لنا لان الدلیل اعم من دعواہم فلا یتم التقرب لمبنی الامر علی غلط الحس او علی عدم تمیزہ او علی عجزہ وکلالہ عن ادراک الشخص الواقعی وهذا واقع کثیر فی المشابہات کما یوردہ اہل المعقول فی نقض الکلیۃ بدلیۃ البیصات.

(والثالث) انه قد انقطع عرق اليهود فی عہد بخت نصر فانہ قتلہم واعدم عن الارض بذرہم وکسر اصنامہم فلم یبق الا واحد بعد واحد غیر باع حد التواتر وکن ملک قبل البعۃ قابضاً لمشارك الارض ومغربہا فاقطعت الطبقة الوسطی فلا یصدق حد التواتر علی قولہم عز وجل ^{۱۱۲}قتلنا المسیح

(والرابع) ان من شرائط التواتر ان لا یكون معارض الامر قطعی وهو قول اللہ تبارک وتعالی عز وجل ^{۱۱۳}وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الدین احتلوا فیہ لہی شکب منہ ما لہم بذلك من علم الاتباع الظن انتجت هذا من کلام الفاضل محمد حسن السنہلی من تعلقاتہ علی تعقائد السعد التفتازانی مزیدا منا بمواضع للتایضاح

تفسیر خازن میں سورہ یسین شریف کے اس قول پاک پر ہے عز وجل ^{۱۱۴}واضرب لہم

صاحب الفرقہ اذ جاءہا المؤمنون عز وجل آخر آیت تک ایک قصہ طویل میں ایک مرتبہ متعلق ذکر کیا اور آخر میں کہا کہ جس کے دروڑے آسمانوں کے دروازے نے ایک جوان کو بصورت ان تینوں شمعوں اور دو قاصدوں کے لیے اللہ تعالیٰ کی شہادت دے کر دیا ہے۔ اس جوان سے مراد عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ کیونکہ ان قصہ میں عز وجل ^{۱۱۵}ان کے ذکر ہے۔ پورا قصہ دیکھنے سے اشتباہ نہیں رہتا۔

اس بیانے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آسمان پر۔ حضرت شیخ امام اصل ابو نصر محمد بن عبد الرحمن رحمہ اللہ نے اپنی کتاب مستطاب دعوت میں فرمایا ہے کہ "یوم السبت" یعنی سبوت اور سات شمس نے ساتھ شمس کے ساتھ طر کیا ہے نوح علیہ السلام سے اس کی قوم کا مکر عز وجل ^{۱۱۶}ان سے ان قوم کا مکر۔ یوسف علیہ السلام سے ان کے بھائیوں کا مکر۔ موسیٰ علیہ السلام سے ان کی قوم کا مکر جیسی عز وجل ^{۱۱۷}ان سے قوم کا مکر۔ ان سے قریش نے سرداروں کا مکر۔ رسول اللہ سے نبی اسرائیل کا مکر پروردگار کے مع کرنے کے ساتھ شکار کرنے سے، پروردگار نے ان شہیدے راہ را بیان کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو ان کی قوم کے مکر کے سبب سے پروردگار نے عز وجل ^{۱۱۸}ان حضرت جبرائیل علیہ السلام کے آسمان پر بلایا اور عبارت اس امام اہل کی یہ ہے عز وجل ^{۱۱۹}ان صاحب البراق وسید یوم الميثاق ورسول المنک الخلاق لم عز وجل ^{۱۲۰}یوم السبت یوم مکر وخدیعة وانما سماہ یوم المکر والخدیعة لان عز وجل ^{۱۲۱}ان مکر وافی هذا الیوم بسیمۃ نصر

الاول قوم نوح علیہ السلام مکر و بنوح علیہ السلام قوله تعالی عز وجل ^{۱۲۲}ومکرزا عز وجل ^{۱۲۳}ان کبارا عز وجل ^{۱۲۴}ان فاستحق الطوفان والمحۃ قوله تعالی عز وجل ^{۱۲۵}انفتحتنا ابواب عز وجل ^{۱۲۶}ان بقاء منہم عز وجل ^{۱۲۷}ان الثانی قوم صالح علیہ السلام مکر و بصالح علیہ السلام

قوله تعالى ﴿وَمَكْرُؤًا مَّكْرُومًا مَّكْرُؤُهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ الثالث احوہ
یوسف علیہ السلام مکررو یوسف علیہ السلام قوله تعالى ﴿فَيَكْنُزُوا لَكَ كَيْدًا﴾
الرابع قوم موسیٰ علیہ السلام مکررو موسیٰ علیہ السلام قوله تعالى ﴿فَاخْمُضُوا
كَيْدَكُمْ ثُمَّ اتُّزَصِّفُوا﴾ الخامس قوم عیسیٰ علیہ السلام مکررو عیسیٰ علیہ السلام ﴿وَمَكْرُؤًا
مَّكْرًا لِلَّهِ وَاللَّهُ خَبِيرُ الْمَاكِرِينَ﴾ السادس صنادید قریش مکررا رسول
اللہ ﷺ قوله تعالى ﴿وَاذِمْ مَكْرُوكَ اَنْدَسٍ كَفَرُوا﴾ السابع سر
اسرائیل مکررو ابھی اللہ تعالیٰ قوله تعالیٰ ﴿وَاَسْأَلُكُمْ عَنِ الْفَرَةِ﴾ وہی اسہ
نسی کانت حاصره ای محاورۃ البحر بحر لفرہ ﴿وَاذِمْ مَكْرُوكَ اَنْدَسٍ كَفَرُوا﴾ وہی بعدوں
فی السبت فاستحقوا المسخ والمعدن۔

پھر دو (۲) ورق کے بعد ہر ایک قوم کے کر کو جو تفصیل بیان کرنا شروع کیا تو قوم

یہود کا جو کر تھی علیہ السلام سے ہوا اس کا قصہ یہ ہے (واقصۃ الیہود قالوا عیسیٰ
ساحر واحیاء الموتی وغیر ذلک کله من السحر فسمع عیسیٰ علیہ السلام
ذلک فاعتم وقال الہی ایک اعلم بافرانہ فانہم المسح فجعلہم اللہ
القدرۃ والخنایر فبلغ الخیر ملک الیہود فخاف ان یدعو علیہ ایضا
فامر بقتل عیسیٰ علیہ السلام فاجتمع الیہود وحذوا الی عیسیٰ وکان فی البیت
فادخلو علیہ واحدا مہم لیقتلہ فسرل حریبل علیہ السلام فصعد بعیسیٰ الی
سما من سقف البیت وحول اللہ صورہ الرجل الذی دخل علیہ علی
صورۃ عیسیٰ علیہ السلام فاحذ الیہود ذلک الرجل وقتلوه فظنوا انہم قتلوا
عیسیٰ علیہ السلام وما قتلوه کمات اللہ تعالیٰ ﴿وما قتلوه فظنوا انہم قتلوه﴾

یہ وبقال ان اسم الرجل الذی شبہ بعیسیٰ علیہ السلام اشیوع
مصاب یہ تے یہ ان قوم تے جو عیسیٰ علیہ السلام قتل کرنے کا راہ کیا تھا تو
اس میں تھی۔ جب عیسیٰ علیہ السلام کامراں واندہ کرنا اور سخت یاروں کو شہ دینا ویرہ
تے تھے۔ انیسویہ یودیوں نے کہا کہ عیسیٰ علیہ السلام چاروں گے۔ پس عیسیٰ علیہ السلام
یہودیوں میں فرمایا اور بد رہاں گے۔ جب یہ خیران کے بادشاہ کو پہنچی تو وہ کہہ
دیا کہ وہ پانچ عیسیٰ تھے یہ وہاں رہیں گے۔ پس اس نے قتل کا حکم دیا اور قتل
کے ایک مکان میں ان کو بند کیا۔ پس اس نے ایک شخص کو اپنے قتل کرنے کی عیسیٰ علیہ السلام کے
ان کے اندر داخل کیا۔ جس کا نام تیوچ تھا۔ اس پر عیسیٰ علیہ السلام کی سورت ڈال دی اور
اس نے ان کو قتل کیا۔ پس قتل کیا اور عیسیٰ علیہ السلام کو پروردگار نے آسمان پر طلب
کیا۔

نیل ہونے عیسیٰ علیہ السلام کے آسمانوں پر یعنی بخاری، حد کیا ہویں، صفحہ ۳ میں ہے وہاں
عسیٰ یقتلہ بعد ان ینزل من السماء لیحکم بشریۃ محمدیۃ علی عینی
مال کی باتوں سے ایک یہ بات ہے کہ اس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام قتل کریں گے، آسمان
سے نزل ہونے کے بعد، پس علم کریں گے ساتھ شریعت محمدی ﷺ کے۔

یعنی بخاری نے حد ۳ صفحہ ۵۹۸ میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث (ن السی ج ۲
قال یحرب الکعبہ ذو السوفیقین من العشۃ) کے متفق فرمایا کہ کعبہ کے خراب
کرنے سے آئیں جو حدیث ۱۰۱ میں اس میں سے ایک یہ ہے کہ اور اس کی تصحیح
حد کے ساتھ فرمایا کہ جی لوگ آ کر خات کعبہ کو ایسا خراب کریں گے کہ بعد اس کے پھر اس
مکان حبرک کی تعمیر نہ ہوگی اور وہی لوگ نکالیں گے خزانہ اس کا۔ اور ذکر کیا جلیسی نے کہ یہ

مات عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ہوئی اور ایک حبش دو سو تین آئے گا اور بیت المقد شریف کو گرائے گا۔ پس اس کے آنے کے بعد اٹھویں برس سے نویں برس کے درمیان میں عیسیٰ علیہ السلام بیسے گا اس کی طرف ایک جسعت کو دو سو تین کے معنی صاحب دو چھٹی پنڈیوں کا یہ اشارہ بطرف ہار یک ہونے پنڈیوں کے ہے۔ کیونکہ قوم حبش کی پنڈیاں ہار یک ہوتی ہیں۔ مطلب یہ ہو کہ خانہ کعبہ و ترابرس کا یہ ایک شخص جو کرم جنتہ ضعیف ہے۔ اور وہ عبارت عربی یہ ہے عینی کی۔ ومنها ما رواہ ابو داؤد الطیالسی بسند صحیح فی یابغ لرحل بین الرکن والمقام واول من يستحل هذا البيت اهداه فاذا استحوه فلا تسال عن هلكة العرب ثم تجنى الحبشه فبحر بونه خرابا لا يعمر بعده وهم الدين يستخرجون كثره وذكر العلیمی ان ذلك فی زمن عیسیٰ علیہ السلام ومن لصريح نابه ما د المسوقس قدسار انی ابیت یهدمه فیبعث انیه عیسیٰ علیہ السلام طافه بین النعمان الی السع

بح

اور ”اسی معنی“ کے دوسرے صفحہ میں ہے کہ امام غزالی سے مذکور ہے کہ ہر روز مغرب کے وقت طوف کرتا ہے ایک شخص جس میں سے خانہ کعبہ کا اور صبح و طواف کرتا ہے اس کا ایک شخص، وہاں سے جب یہ بات تمام ہو جائے گی تو یہ سب ہوگا خانہ کعبہ کے اٹھ جانے کا زمین سے۔ پس ایک روز یہ ہوگا کہ جب صبح کو دیکھیں گے تو نہ خدا کوئی نام و نشان اس جگہ پائی پر نہ ہوگا اور یہ امر اس کے غائب ہو جانے کا اس وقت ہوگا کہ پیرے سے سات برس تک کوئی شخص حج نہ کرے گا۔ پھر قرآن شریف خدایا اپنی قیامتوں سے (یعنی لوگوں کو اس کے لکھنے اور دیدنے کا شوق نہ رہے گا) پھر قرآن شریف، لوگوں سے

حج نہ کرے گا۔ (یعنی نہ کوئی عمل کرے گا اور نہ کوئی پڑھے گا) پھر دیکھ متون ۲۰۲ میں ہے عرف شعرا شعرا اور غزل خوانی اور مرثیہ خوانی اور گانے بجانے اور ہدایت کے قصوں سے۔ پھر انکے کہاں اور تازل ہوگا شیخ علیہ السلام اور مادہ صلی نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آئینہ کاسینوں سے اول ہوگا اور خراب ہوگا خانہ کعبہ کا بعد اس کے ہوگا اور یہ بعد موت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہوگا اور یہی بات صحیح ہے۔ اس میں بھی۔ غرض کہ عیسیٰ علیہ السلام کا آنا اس وقت ضرور ہے۔ خراب ہوگا خانہ کعبہ کا بعد ہر دفعہ قرآن شریف کے پاقبل ہو۔ اور پہلی باتوں میں مطلق حق مراد ہے سوائے ترتیب مذکورہ میں یہ سارے امور ہوں گے قطع نظر تقدیم و تاخیر مذکور فی احادیث سے۔ پس اس روایت میں تطبیق بھی ہوگی اور بالیقین گانے بجانے نہ رہے لی اور اس کا موجب انہی سوائے بھی پایا۔

”یعنی، بخاری، جلد ثانی ۲۱۰“ میں ہے کہ جب جبرئیل علیہ السلام جنت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے براق لائے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر سارے ہونے کے تو گھوڑے نے تیر دی۔ پس جبرائیل علیہ السلام نے گھوڑے سے کہا کہ یہ تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے نفی کرتا ہے؟ یہ خبر کے کلمہ کے ساتھ اس واسطے کہا کہ پہلے انبیاء علیہم السلام بھی اس برق پر سوار ہو چکے ہیں۔ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب یہ تمہی کہ ”پہلے انبیاء علیہم السلام سے لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زمانہ بہت گزر چکا تھا۔ اس پر کسی نے سواری نہ کی تھی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک تو خود زمانہ دراز تھا۔“ اور پھر اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے عیسیٰ علیہ السلام نے بھی اس گھوڑے پر سوار ہوا۔ سابقین کے سواری کی تھی۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک زمانہ بہت گزر چکا تھا۔ خداوند و گھوڑے موافق، نہایت گھوڑوں کے راہنمائی کرتا تھا جیسے کہ ان کے گھوڑے کہ ان زمانہ دراز تک اس

پر سواری نہ کی جائے تو ذرا تیزی دکھاتے ہیں اور سوار کے آگے سوار ہونے کے وقت اچھلتے کودتے ہیں۔ وھذا ظاہر جلداء

”یعنی بخاری، جلد دوم، صفحہ ۲۰۷ میں ہے بطور سوال و جواب کے۔ سوال: یہ ہے کہ یہ وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فقیر یا غنی امیاء آدم وادیس و ابراہیم موسیٰ و بنی اسرائیل یا آٹھ انبیاء اور تنگی و بوسف و ہارون علیہم السلام ہی کا نام لیا؟ کہ ان سے میری ملاقات ہوئی اور حالانکہ بقیہ انبیاء علیہم السلام سے بھی ملاقات ہوئی تھی شب معراج میں۔ پس جواب: سب نام یہی در خواص کرنے کے وجوہ بیان کیے کہ ان حضرات کو نبی کریم ﷺ سے مسرت زیادہ تھی۔ بہت دیر انبیاء علیہم السلام کے اور حضرت اور یس علیہ السلام کے بیوں میں فرمایا کہ اور میں ﷺ سے چہ دم پر اٹھا ہے جسے جب کہ سن ۳۶۵ میں دیکھی اور یہی ﷺ سے کہ راہ ہوں سے قتل کا یہودی ہے۔ پس یہ وہ کار نے ان کو اپنی طرف متوجہ کیا یہی نبی ﷺ کو جب کہ یہودی سے بڑی میں رہ کر قتل کرنے کا ارادہ دیا تو پروردگار نے حضرت کو نجات دیدی۔ ارا

اسی ”یعنی“ کے اسی جلد، اسی صفحہ میں ہے سوال: انبیاء علیہم السلام کی جائے قرار زمین میں ہے۔ پس کس طور پر رسول اللہ ﷺ نے ان کو آسمان میں دیکھا؟

کسی نے جواب: اس کا اس طرح دیا ہے کہ ان انبیاء کی ارواح کو پروردگار نے جسم کی شکل پر متعلق یہ تھا کہ وہ اس عقیل و کداد کرہ اس التیس اور اس البیس نے کہا ہے کہ رات بدن کی طرف برو قیامت نہیں گی مگر حضرت یس علیہ السلام کو وہ مردہ ہیں وہ نہیں مرے اور وہ حضرت نازل ہوں گے بطرف زمین کے۔ چونکہ ابن اسحاق کے کلام سے فقط یس علیہ السلام کی حقیقی حیات معلوم ہوتی تھی اور باقی انبیاء علیہم السلام کی حیات اس

ان ارواح طیبہ متعلق شکل اجسام ہو گئی تھیں وان کی اصلی حقیقی حیات ارجسہ ان کا کہ جب برو قیامت ان میں روح دان جائے گی۔ پس یہ مرثیہ نے انبیاء و رسول اللہ ﷺ نے حقیقت دیکھا ہے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے انہوں نے در موسیٰ علیہ السلام اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے اور دیکھا ان کو ششم آسمان میں۔ ابراہیم علیہ السلام کے ابن اسحاق بھی اس کا قائل ہے کہ یس علیہ السلام فوت ہوئے۔ حیدر شاہ شریف لے گئے ہیں۔ ارا (مسلما)

قادیانی دجال اور بطلان نے جس جلیل الشان خلیفہ احمد قدس کے برتر یہ ہی حیات تھی روح اللہ کو گالیاں دی ہیں اور طرح طرح کے عیب اور طعن ان پر درجہ وادہ عابدہ متقیہ بی بی مریم علیہا السلام پر لگائے ہیں، میں تھوڑا قدر ان کے امید سے جہیہ اہل اسلام کرتا ہوں تاکہ جان لیں کہ قادیانی مسلمان تھا یا کیا؟ اور اسلاف کے ذکر کو اپنی نیک بختی ذریعہ شمار کرتا ہوں۔ پس بعد حمد رب العظیم اور صلوات اللہ علیہ عرض کرتا ہوں کہ حضرت یس علیہ السلام و مدہ حضرت مریم صاحبہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں درمیان حضرت یحییٰ علیہ السلام اور بی بی مریم علیہا السلام ہیں۔ بی بی مریم کے باپ کا نام عمران بن مہران، اور بعض نے کہا کہ عمران بن مہران بن داؤد علیہ السلام کی اولاد سے ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے باپ کا نام عمران ہے مگر وہ بن قاسم بن لاوی بن یعقوب علیہ السلام ہے اور ہر دو عمران کے مدت ایک ہزار آٹھ سو برس کی تھی۔ (نادر، ص ۱۲۹)

حدیث شریف میں ہے کہ بی بی مریم جب پیدا ہوئیں تو ان کی والدہ خدیجہ نے مسجد مقدس کی خدمت کے لیے مسجد میں ان کو دے دیا اور ایک ساعت بھی اپنی والدہ نے

ان کو خوراک نہیں دی بلکہ مسجد کے چوبارہ میں جنت سے بے موسم میوہاں سے پاس تھا۔ اور کٹر عداوت نے کہا ہے کہ حضرت زکریا علیہ السلام کی پرورش کا انتظام کیا کرتے تھے نور سالی میں بی بی مریم صاحبہ نے پرورگار سے سالی کیا یہ گوشت کھانے کا جس نے حون نہ ہو۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کو طعام کھلایا نڈی، ملخ۔ بی بی مریم کی صفات میں بھی ہے کہ ان کو پروردگار نے اپنی عبادت کے لیے خاص کر لیا دن رات بیت المقدس میں مسجد کی خدمت کرتی تھیں اور دروداں کو فرشتوں نے کلام سنایا۔ یہ بات اور کی عورت نہیں حاصل ہوئی وہ وجود کہ مردوں سے بیت المقدس میں اختلا نہ تھا مگر جماعت، مروت، اسرتی تھیں یہ بات بھی کسی دوسری عورت کو نہیں ہاتھ آتی اور بیت المقدس کی مارتا کو مر تھا اس آیت کریمہ کے ساتھ ﴿وَإِنْ سَأَلْتَهُمْ لَمَنْ مَعَ الْمَلَائِكِينَ بِإِذْنِهِ لَكُمُ الْفَرِشَتُونَ﴾ سے بی بی مریم سے سنے رو بردہ کو کھڑی ہو میں ماز میں یہاں تک وہ دم کر گئے قدم کے درخون اور پیپ ان سے جاری ہو گیا۔ اور بی بی مریم پروردگار سے کرتی تھیں جس قدر کہ برس روز میں اور ٹکے بڑھتے ہیں۔ اور جب کہ حضرت زکریا علیہ السلام نے بے موسم میوہ مریم کے پاس دیکھ کر کہا کہ ”اے مریم کہاں سے یہ میوہ آتا ہے“ تو اس وقت بی بی مریم تو صفیہ تھیں کہ ﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ یہ میوہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ پس مریم صاحبہ نے بھی عیسیٰ علیہ السلام کی طرح مہد میں ہی استلقی کا کام کیا اور اس وقت قابل بات کے نہ تھیں وہ بے خاوند کے ان کو پروردگار نے مینا دیا اور کسی عورت کو یہ بات حاصل نہیں ہوئی۔ (تفسیر خازن جلد چہارم)

عراکس میں ذکر کیا ہے کہ بی بی مریم صاحبہ اور ایک شخص یوسف نام تھا اور مریم کا چچا زید بھی تھا دونوں مسجد میں ہو کہ جہل صہیون کے پاس تھی وہت بنو بیت پانی ڈال کرتے

یوسف مریم کا چچا تھا بی بی سے بعد ضعیف ہو جانے کر یا بغیر سے مریم کی کتاری۔ وہ قحط سالی نے ہونی شمس بی اسرائیل سے مریم کو نہیں بیت تھا ورتہ ادا تو ہوتا تھا۔ پس مریم کی دعا سے اس کو رقی کافی متاثر کیا۔ (ص ۱۰۸) یہ دروں بی مریم سے تھے کریان میں جبرائیل علیہ السلام نے آتی کی صورت بن کر آہٹلی پھونک دیا۔ یہ قحط سے بڑی تھی۔ اس مٹی کے ٹکٹے سے باب حمل قرار پا یا تھا۔ یعنی پیدائش وہاں کا وہاں شروع ہو تو گئیں جامع مسجد میں اپنی مشیر کے اجنا اس بات وہاں یوسف نے دیکھا کہ اسے مریم کی حقیقی بی بی کے ہونے کی بی بی صاحبہ نے۔ ماں وقت پہ جس دن اللہ تعالیٰ نے حقیقی پیدا کیا تھا وہ بی بی صاحبہ یا تھا۔ اور اس دن مشیر وہ تھی حضرت زکریا علیہ السلام کی اور وہ بھی اس وقت حاملہ تھیں حضرت یحییٰ علیہ السلام نے جن کو پوچھا بھی کہتے ہیں۔ اس نے کہا کہ ”اے مریم بیت میں جو بنے تھے وہ بیت و۔ کو مسجد کرتا ہے مجھے یہ معلوم ہوتا ہے“ بن کے ماسے کہ بی بی صاحبہ کو حمل اور وضع عیسیٰ علیہ السلام کا یہ ہی سماعت میں ہوا تھا۔ ”یہ عیسیٰ“ میں اس جان کا قوس ۹۰ کا کرنا ہے ایک سماعت کا بھی ذکر کیا ہے۔ قوس عیسیٰ علیہ السلام نے حمل میں ۹۰ سے۔ تیس قوس ”عطاء اور ابو العالیہ“ اور خفاک ۱۰۰۰۰۰۰۰۔ چہارم ۱۰۰۰۰۰۰۰۔ پانچ قوس تیس سماعتوں کا ہے ایک سماعت میں حمل ہو اور ۱۰۰۰۰۰۰۰ سماعت میں صورت ہی اور تیسری سماعت میں پیدا ہوئے۔ (تفسیر کبیر ص ۵۳۲، ۵۳۳)

عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے ہیں بعد زوال کے ایسا کہا ہے علامہ نیشاپوری نے۔ اور ان صاحبہ نے اس سے پاک رچیں کافی الکبیر لغز ارازی وغیرہ۔ اور بی بی مریم کے بعد فرشتوں نے رو بہ و ہور تھیں دی ہیں یہ برائی کی دوسری عورت کو نہیں دی گئی۔ وہ

پروا کار نے بی بی و برگریدہ یا اپنے رہنوں ماری عورتوں پر یہ مہیسی علیہ السلام کو حجاب
میں جیسے باپ کے۔ حدیث شریف میں ہے کہ پھر عورتیں بڑے مرتدہ والی ہیں۔ مریم
فروع کا فرکی عورت آسیہ جو موسیٰ علیہ السلام نے اپنا دیا۔ ان تہی اور حضرت محمد خاتم النبیین بی بی صاحبہ
الکبریٰ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

فرمایا "امام رازی" نے کہ قرآن شریف کی نیت سے معلوم ہوتا ہے کہ بی بی
مریم صاحبہ سب عورتوں سے افضل ہیں۔ "امام برہان" نے صحیح بخاری کی ترمذ میں بھی
کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حمل کے وقت بی بی مریم کی عمر تیرہ برس کی تھی اور بی بی
کے آسمان پر چلے جانے کے بعد ۳۶ سال تک زندہ رہیں، اپنی موت کے وقت عمر بی بی
صاحبہ کی ایک سو بارہ (۱۱۲) برس کی تھی۔ مگر یہ روایت تفصیل چاہتی ہے۔ حضرت خدیجہ
علیہا السلام کی ماں کا نام بیٹہ، ورخاء کا نام حبیبہ بنت وقار ہے۔ اور بی بی مریم روموں
نات میں تھے۔ میں سڑی پڑی تھیں کہ نکلاں ہو۔ بعد کو عیسیٰ علیہ السلام نے خوب میں وادہ
پٹی کو دیکھا کہ جنت دار اسلام میں اکرام اور عزت کے تخت پر بیٹھی ہوئی ہے۔ پس ہمارے
"اے میرے بیٹے جنت میں آکر پروا کار کے احام میں شرب پر میں نے افکار کیا ہے۔"
ورعسی علیہ السلام اپنے والدہ کی ناف مبارک سے پیدا ہوئے ہیں۔ در تفسیر حسینی میں ہے
کہ بعد ازاں کے مانگنے کے بعد عیسیٰ نے اپنے والدہ کی پیٹ میں بیٹ کر بی بی مریم
سار میں رکھ دیا۔ ہر مود و واسن ہستی میں شیطان وہ انگلیوں سے دبا کر اور دیتا ہے
جب میں شیطان کو درو تانچے سے کا تو وہ انگلیوں سے دھماں کا حجاب میں پایا گیا۔

"امام سہلی" نے اپنی تفسیر میں کہا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو مد سونے بیت عمر میں
اور جس نے فرمایا کہ یہید ہونے ناصرہ میں جو قریہ سے صبیون کے قریوں میں سے وریہ

و جسے بی بی مریم سے پاس کیا جاتا کرتے تھے مد قوم یہود سے س کو دانی
اور کہا کہ یہ نہ کا قہار سے در یہود نے زمریہ علیہ السلام وہ جب پکڑنا چاہا تو
اس کا سر یہ درخت کی طرف ڈال دیا وہ درخت پھٹ گیا اور زکریا
نے اندر جس کے رہیں شیطان سے قوم یہود کو تیار کیا اور رحمت میں ہے۔ پس
اس نے در زمریہ مائے مائے مائے رحمت و۔ یہاں تک کہ زکریا علیہ السلام کے جسم
نے چرت نہ پکچے۔ اس یہود نے زمریہ علیہ السلام کے دو گلے کر کے چیر ڈالا۔
مرست شعیب علیہ السلام نے مائے مائے مائے رحمت کے پروردگار کے حکم سے ملا لگنے
اور اس میں برے مقام نابلس میں دفن کر دیا۔

ان مقطنی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے۔ بعد پیدائش میں میں نے یہود
بی بی مریم کو رشتہ منقطع کرنا شروع کیا تو بی بی سار نے کہا کہ اس کی سرست
میں دریافت کرو۔ مائے مائے مائے رحمت میں اس کی دریافت میں ہو کہ بعد میں بچہ پڑ
میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اودھ چنا ہے کہ میں اس پر تکیہ کرتا ہوں
میں اپنے دست ہاتھ کی ذرا لگی سے شریا اور مائے مائے رحمت میں امدتوں ہمدہ ہوں۔
میں اس کا یہ ہے کہ میں امدتوں ہمدہ ہوں۔ امدتوں نے محمد و تاب کی ہے
میں کو نبی کیا ہے یعنی روز ازل میں مجھ کو نبی کر دیا ہے۔ اور بعض نے فرمایا کہ
میں کو لاکھین عی میں اسی ساعت میں کتاب پڑھائی گئی اور آپ علیہ السلام
میں فرمان۔ "تفسیر حسینی" میں غشی سے منتقل ہے۔ والدہ کے ضم میں امدتوں
میں شیطان و اہل کی تعمیر دے دی۔ اور یہ فرمایا کہ امدتوں نے مجھ کو ہر دروہ
سب کے میں مختلف اہل نماز اور روقہ کے جوچوں اور تہ کے حد پھر اور

وہی ظلم نہیں کیا جب تک کہ اسی عمر کو پہنچے ہیں کہ بڑے حلقہ میں باتیں کرنا شروع کر لیں۔
 ہیں۔ ابوالمععود فی قوله تعالیٰ الی عبد اللہ وقلیم حزن اور اس واپس عیاں۔
 روایت کیا ہے اور اسی خاریں میں اس کے متصل یہ بھی ہے کہ سامریہ صاحب نے کہ جب
 میں اور عیسیٰ تھا ہوتے تو مجھ سے باتیں وہ کرتے اور میں ان سے کرتی تھی اور جب کسی اور
 سے میں مشغول ہوتی تو اس وقت عیسیٰ میرے ہاتھ پر آتے تھے اور جب کہ وہاں کے لوگ
 بی بی صاحبہ نے ان کو کتب میں داخل کیا واسطے تعلیم کے۔

خاندہ۔ مہدی میں سات لڑکوں نے باتیں کی ہیں

۱ عیسیٰ علیہ السلام اور

۲ یوسف علیہ السلام کا شاہد جو لڑکا تھا۔

۳ اور وہ لڑکا جس نے اپنی دادہ، بیٹی فرعون سے نہا تھا کہ ایک پر مہر کر جب کہ فرعون
 نے اس کو ڈالنا چاہا۔

۴ اور صحابہ احمد و دے قصہ میں ایک لڑکا۔

۵ اور یحییٰ علیہ السلام۔

۶ اور ایک عورت نے ایک چرواہے سے زنا کیا تھا وہ کہا کہ یہ لڑکا جرت ۵ ہے اور وہ بہ
 تھا مگر دادہ اپنی کو نماز پڑھتے جو نہیں دیا تھا اس واسطے اس کی بددعا سے تہمت زنا کی اس
 پر لگائی گئی تھی اس بڑے نے کہا کہ میں چرواہے کا بیٹا ہوں جرت ۵ کا نہیں ہوں۔

۷ اور ساتواں وہ کہ بنی اسرائیل کی عورت لڑکے کو دودھ دے رہی تھی اور ایک سوار گزرا
 عورت نے کہا "یا اللہ میرے بڑے کو یہ کر دے"۔ بڑے نے مونہ سے پتھر نکالی کہ نہ
 کہ "یا اللہ مجھ کو یہ نہ کر" پھر ایک ہمدی خیر زری عورت نے کہا "یا اللہ میرا لڑکا اس کی مثل

نے کہا "یا اللہ مجھ کو اس کی مثل کر"۔ پس ماں نے سبب دریافت کیا تو کہا کہ وہ
 اور ان کنیز کو چوری اور زنا کی تہمت دیتے ہیں حالانکہ یہ اس سے پاک ہے۔

(یعنی بخاری، احمد، مسند، ترمذی، معجم، ص ۴۲۲)

۸ م رخصتی نے کہا کہ عیسیٰ علیہ السلام سب لڑکوں سے زیادہ دانا اور عاقل تھے۔
 ۹ کہ اے عیسیٰ علیہ السلام کہو بسم اللہ، تو عیسیٰ علیہ السلام نے کہا بسم اللہ الرحمن
 ۱۰ معلم نے کہا کہ کہو ابجد، عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ اس کے معنی جانتے ہو؟ معلم
 ان باتوں کو فرمایا عیسیٰ علیہ السلام نے کہ

۱۱ "اللہ ہے۔"

۱۲ "حبت اللہ کی۔"

۱۳ "اجدلت اور برقی اللہ کی۔"

۱۴ "ین اللہ کا۔"

۱۵ "مراد بدیہ جنم۔"

۱۶ "اد میں اور افسوس اہل دوزخ کا۔"

۱۷ "فیہ اور واز جنم کی۔"

۱۸ "حطب الحطایا عن المستعمرین دور کیے گئے عینہ تو بہترے دوس سے
 ۱۹ "ہم اللہ کی قدیم غیر مخلوق ہے۔"

۲۰ "سبع بدل صاع کا یعنی زیادہ سود ہے۔"

۲۱ "ای حشر ہم حمیعا، اٹھائے گا اے پروردگار تو سب لوگوں کو۔ پس معلم نے
 بی بی صاحبہ اپنے لڑکے کو لے جا اس کو استاد معلم کی ضرورت نہیں ہے۔"

تو مجھ کو عرض کر دے۔ شیطان نے کہا کہ صبر کریں میں شیطانوں کو تیرے آگے سجدہ کر داتا ہوں۔ پس بنی آدم بھی دیکھ کر تم کو سجدہ کریں گے اور تو زمین کا خدا ہو جائے گا۔ پس جیسی شیطان سے اللہ تعالیٰ کی صفت سر شروع کر دی اور شیطان کی بات کو رد کر دیا۔ بعد میں حضرت حرائیل و میکائیل و اسرافیل علیہم السلام فرشتے تھے جیسی شیطان کی مدد کرنے کے لیے۔ پس میکائیل علیہ السلام نے شیطان کو پھونک مارا یا مشرق کی طرف زاریا کر سورج سے جاگا ورنہ نوری درپیش سے جلا گیا۔ بعد میں اسرافیل علیہ السلام نے شیطان کو مغرب کی طرف پھونک مارا یا زاریا کر جس پشہ میں سورج جا رہا تھا وہاں جا پڑا۔ جب نکلتا تھا جبرائیل علیہ السلام اس کو پھر اسی میں جھکیل دیتے تھے اس طور پر سات روز اس میں رہا۔ پس بعد اس کے جیسی شیطان سے بہت خوف کرتا تھا۔

حکایہ مژگین کی عمر میں جیسی شیطانوں کو خبر دیا کرتے تھے کہ ان سے ماں باپ کے لیے کیا کیا رکھا ہے۔ پس لڑکے کے مکان میں وہ چیزیں طلب کیا کرتے تھے۔ ماں باپ دریافت کرتے تھے کہ تم سے کس سے یہ ہوا ہے؟ تو وہ کہتے تھے جیسی شیطان نے۔ پس لوگوں نے اپنے لڑکوں کو جیسی شیطان سے الگ کر کے ایک مکان کشادہ میں کر دیا تاکہ اس کی مداخلت لڑکوں سے نہ ہو کرے ورنہ ان سے حال اپنے گھر کی چیزیں اس کا سر کر ماں باپ کو تنگ نہ کیا کریں۔ پس جیسی شیطان نے ان سے کہا کہ تم لوگوں کے لڑکے کیا اس مکان میں ہیں؟ ان لوگوں نے غدار کیا اور کہا کہ اس میں تو بندر و سوز ہیں اور کچھ نہیں۔ تو فرمایا جیسی شیطان نے کہ ایسے ہی ہوں گے۔ پس جب لوگوں نے دروازہ کھولا تو بے شک بندر و سوز ہی تھے۔ کسب و وسعہ داخلان نے کہا کہ ایسی خبریں دینا جیسی شیطان کا اس سبب سے تھا کہ پروردگار نے ان کو پناہ گزیدہ بنی کر کے بعض امور کا علم غیب مط

۱. یا تھا جیسا کہ انبیاء علیہم السلام و اولیاء اللہ کو ساتھ بتانے پروردگار کے ہوا کرتا ہے۔ کما
۲. ح نہ غیر واحد۔ اس سب سے کہ جیسا کہ بعض نصاریٰ کا عقائد ہے کہ وہ انوما تھا
۳. لکھا ہے۔ یعنی بخاری، جلد اول، صفحہ ۶۵ میں ہے والنصارى لا يقولون فى عيسى
۴. نه نبي ياتيه جبرئيل عليه السلام وانما يقولون ان انوما من الالقابم الثلاثة
۵. انوماية حل بنا ميت المسيح على اختلاف بينهم فى ذلك الحلول
۶. انوما الكلمة والكلمة عندهم عبارة عن العلم فلذلك كان المسيح
۷. انوما يعلم الغيب ويخبر بما فى الغد فى روعهم الكاذب۔ انما غلط زعم
۸. انوما كاتعلق اعتقادهم انما جبرئيل ورسول اقيم سے بہت خبر بالغیب سے۔ فاما
صحیح

امام رازی نے سورہ آل عمران میں کہا کہ سب سے دس جیسی شیطان
انہیں لائے حضرت جیسی شیطان اور وہ حضرت جیسی شیطان سے پہلے بڑے تھے۔

جیسی شیطان کے صحیح نام ہونے کی وجہ:

۱. اول آیت کہ حسب پیدا ہوئے تھے آدن پر ن کے تیل مل ہوا تھا۔ وہیں مبارک سے جس تیل
۲. مل ہوا تھا وہاں لگے جاتے تھے خاص وریہ تیل خدمت ہو کر سہت کی کہ ملنگہ جان
۳. لگے جو تیل مل ہوا پیدا ہوتا۔ وہ ہی ہوتا ہے جس مسیح یعنی امسوح ہوا نقیل بمعنی
۴. ان۔ اور یہ

وہ شیطانوں سے سر پر ہاتھ پھیرا کرتے تھے۔

۵. وہ وریہ کہ وقت پیدا ہونے سے جبرائیل علیہ السلام نے اپنے پروں سے ان کو ملاتھا شیطان
۶. اپنے سے لیے۔

چہارم اور یہ کہ زمین کی سیاحتی یا کرتے تھے اور تہمت دیتے تھے۔

پنجم۔ اور فقیر کو بعض دوسری کتابوں میں یاد ہے کہ بیماروں پر تہمتی کے لیے ہاتھ پھیرنا بھی ایسا وجہ ہے۔

”تفسیر کبیر، رازی“ میں ہے کہ لفظ مسیح اسم مشتق ہے یا موضوع۔ پس اس میں دونوں ہیں۔ ابو عبیدہ اور لیث نے کہا کہ اصل اس کا مشتق ہے عبرانی زبان میں اور عرب و اس نے مسیح بنایا۔ ایسی ہیئت کا اصل شروع سے عیسائی مذہب کا اصل روشنی اور روشنی سے مہرئی میں۔ فعلى هذا القول لا يكون له اشتقاق، اور اقول اشتقاق کا۔ پانچ وجوہ توبہ جو گزرے ہیں۔

ششم۔ یہ کہ انہ مسیح ص الاوزار والاقلام یعنی گناہوں سے پاک تھا۔

ہفتم۔ یہ کہ وہ بچے پاؤں چہ سے قدم سے کئے تھے۔ چہرہ یعنی پانچ۔ یہ مسیح معنی ’سبح‘ ہے۔ وعلى هذا المعنى يجوز ان يقال عيسى مستبح بالتشديد عيسى المبالغة كما يدل للرحل فسبق وشرب اور اور۔ معنی پر مسیح معنی مان ہے، فعلى معنی فاعل ہے جیسے رحیم معنی راحم۔ (تفسیر کبیر)

اور بدقتی نے ان کو ’وجہ‘ فرمایا ہے جیسا کہ سورہ احزاب میں موسیٰ علیہ السلام کو وجہ ”فریاد اور مدد کے معنی صاحب چہرے“ اور وہاں وحی تک کہتے ہیں ”ان معنی سے کہ وہ مسوح عین بت یعنی یہ تکتھانوں میں بھی جاتی ہے یہ کہ سنی، میں ہے۔ پس وہ اصحح الوجه والالاف۔ اور سوائے اس کے ہزاروں معجزات ان کتابوں میں مذکور ہیں اور پھر اس سے بڑھ کر کیا فخر ہوگا کہ جن کے بارے رسول اکرم ﷺ فرماتے ہیں کہ ”کیسے ہلاک ہوگی وہ امت کہ جس کے اول میں ہوں اور آخر میں مسیح ہوں

اور انہماک لایس طالب المکی) اور امام یافعی کے ’’روض الساجین‘‘ میں ہے۔ ”میں خوف کروں میں اس امت پر کہ اول اس کے میں ہوں اور آخر اس کے عیسیٰ علیہ السلام

۔ وهذا الکمل من الکتاب المستطاب لرحمة المحاسن ومنتخب

عبدس بن علی بن عبد الرحمن الصفوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔ خوشخبری امت محمد ﷺ

۔ دونوں جلیس الثانی وغیرہ کے درمیان میں ہے اور دونوں کو برحق نبی مانتی

۔ سبحان اللہ ہر دو جہات بڑے مرتبہ کے پھر بھی محمد ﷺ کے تابع اور پیروں ہوں گے۔

صلی اللہ علیہ وعلى سائر النبیین والہم واصحابہم اجمعین

علامات امام مہدی علیہ السلام

سب مسلمانوں کو واضح ہو کہ کاذب مکار مہدی بہت گزر چکے۔ ابن ماجہ کے ماہیہ میں کتابت ۸۲ یا ۸۳ شخصوں نے مہدی کو آنے کا دعویٰ کیا۔ اور بعض بعض کو ان کے ادب کا اور ان کے حقیقت تابع ہوئی مگر آخر میں پردہ کھل گیا اور اب کہنا مہدی کے کا تو دور دور کا چہرہ چاندنی ہو چکا ہے۔ جمع راے زمین کی ہواشی برے گا اور ہر کس و نا کس اس سے خیردار ہوگا نہ ایسا کہ قادیانی غلام محمد مرزا چند روز کے مہدی میں چپ چاپ جا گھسا اور کوئی کام مہدی کا نہ کیا۔

پس فقیر کتب اسلام سے ان کے اوصاف اور علامات ذکر کرتا ہے۔ امام مہدی صاحب خول بصورت جوان عمدہ پال والا اہل ان کے شکلتے ہوں گے دونوں شلوں پر، قد ان کا میانہ ہوگا، پاک آبی دراز، منہ، شاہ پیشین، دستہ در ہا پر سپہ خاص ہوگا۔ ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مہدی کی پیشین شراخ اور بنی بلند اور ہار ہوگی، پر سارے کارمین ہوں اور صاف سے جیسا قبل اس سے ظلم کے ساتھ پر

حضرت ابو عبد اللہ نے روایت کیا ہے اپنی کتاب میں علیؑ سے مرفوع کر کے کہ اگر زمانہ کا ایک روز باقی رہے گا جب بھی امام مہدی میرے اہل بیت سے آئے گا اور زمین کا دوسرے سے پیدا کرے گا جیسے کہ ظلم سے ہوائی تھی۔ اور اس بات پر کہ بادشاہی کرے گا۔ اور ”لنعم الفراند بر شرح عقائد“ صفحہ ۲۵۲ میں ہے کہ میں برس تک بادشاہی کرے گا۔

ابو نعیم نے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ ”جس وقت تم دیکھو کہ منہ فرسٹن سے کاٹے جھنڈے و نشان ظاہر ہوں۔ میں تو تم آٹن شاوٹن میں سرچہ جھنڈوں کے زور پر۔ کیونکہ وہ نشان اللہ تعالیٰ کے حلیف مامہدی کے ہوں گے۔“ حضرت خذیمہؑ سے ابھی نے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ ”مامہدی میرے قبیلہ سے طلوع کی اور اسے ہوگا۔“ حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ ”مامہدی حسن قاریہ سے ظاہر ہوں گے اس کا نام کریمہ ہے۔“ (رداء الوعیم) اور امام مہدیؑ اس وقت موجود نہیں ہیں بلکہ کسی زمانہ میں پیدا ہوں گے۔ شیعہ ایک کہتے ہیں کہ امام مہدی وہ ادا جی محمد جتہ بن حسن عسکری ہے۔ ۲۵۵ میں پیدا ہوئے ہیں سرٹ رنی میں وراں کے پاپ کے دوسرے سواں کے بیٹا نہیں تھا۔ جب اس کا پاپ فوت ہوا تو عمر امام مہدیؑ کی پانچ برس کی تھی اس کو اللہ تعالیٰ نے حلت دی ہے جیسے کہ حضرت یحییٰ اور عیسیٰ علیہما السلام۔ در ۱۱۰۰ء میں دشمنوں کے خوف کے سبب سے پوشیدہ ہو گیا ہے۔ اس فرقہ شیعہ کا یہ اعتقاد ہے کہ شریعت کے لحاظ سے ساتھ ہیں یعنی سات پیغمبر ہیں جو کہ ناطق بالشریعت ہیں۔ آدم، نوح، ابراہیم، موسیٰ، عیسیٰ محمد و محمد مہدی علیہم السلام اور ہر دو طلقاء کے درمیان میں سات امام ہوتے ہیں۔ جو

ہات کی ہر زمانہ میں تحمیم کرتے ہیں اور اس اعتقاد والے فرقے کو اسماعیلیہ اور اسماعیہ

کہتے ہیں۔ (شرح العقائد صفحہ ۵۵۴)

اور عجیب بات دو قسم ہے ایک مغربی دوسری کبریٰ۔ مگر یہ صاف غلط ہے کیونکہ علامہ جہور شیعہ سے نقل کیا ہے کہ وہ اس بات کے قائل ہیں کہ حسن عسکری کا کوئی وارث نہیں آئسب کر کے اس کی اولاد ثابت کر رہے ہیں۔

حاصل یہ کہ شیعہ لوگوں کے میں قول ہیں اس میں کہ بعد حسن عسکری کے کس کا ہے۔ ان کو کون امام ہے اور شیعہ غیر اسماعیلیہ اس بات کے قائل ہیں۔ جس کو امام کہتے ہیں۔ مشہور یہ ہوا ہے وہ مہدی نہیں ہے مہدی کے کوئی وارث درہم۔ ان امامان سے شیعہ ۱۲ کا چند ہوتے ہیں اختلاف ہے۔ اول یہ کہ ہمارے سرور دین امام حسن کی اولاد سے ہیں اور امام حسینؑ کی اولاد سے کہنا بڑی داہمہ روایت دوسرا یہ کہ وہ ابھی تک پیدا نہیں ہوا۔ تیسرا یہ کہ امام عسکری کے اوراد ہی نہ تھی کیونکہ ان کا جعفر نے ان کے ترکہ سے میراث لی ہے۔ واما نفس وجود الامام مہدی الخليفة الحق لم تقع عليه قوا توت به الاخبار اخرجه احمد بحمسة والحاكم وتصوير بن حماد وابو نعیم والرويان والطبرانی وابن عسکری وغيرهم عن جماعة من الصحابة بطرق كثيرة امام الطبرانی در روایاتی نے کہا کہ فرمایا ”رسول اللہ ﷺ نے کہ مہدی میری اوراد سے ہوگا۔ اس کا منہ ہلکا کاٹل ستارہ روشن کے۔ رنگ اس کا عربی ہوگا اور بدن اس کا اسریلی ہوگا۔ اس کی نامی اور خلافت پر زمین اور آسمان اور ہوا کی چیزیں راضی ہوں گی۔“ اور بن عسکری نے اپنے فرقہ سے روایت کیا ہے کہ ”جب مقیم ہوگا لوگوں میں وہ شخص جس کا لقب قائم

ہے (مہدی) آل محمد ﷺ سے، تو اللہ تعالیٰ مشرق اور مغرب کے دُکھ مارے جمع فرما دے گا۔ رفقاء ہوں گے اہل کوفہ سے اور اہل لوگ اہل شام سے۔ قال الطبرسی مرفوع قالوا لفاطمة بینا خیر الانبیاء ہوا بوک وشہیدنا غیر الشہداء وهو عم ابیک حمزة ومعنا من له جناحان یطیر بہما فی الجنة حیث شاء وهو ابن عم اسکندریہ وما یطہر ہذہ الامۃ الحسن والحسین واما ابناک وما المہدی وفيہ اخبار کثیرة متواترة المعنی واما کونہ من العباسیین او خیر لامہدی الا عیسیٰ بن مریم فضعیف لا یسمع نظم القرائد۔

بعض لوگ بے علم کہتے ہیں کہ امام مہدی کوئی نہیں بلکہ فقط عیسیٰ ہی ہوں گے

حدیث میں ہے "لامہدی الا عیسیٰ" مگر اس کا جواب چند وجہ سے ہے۔ اول تو یہ کہ یہ حدیث ضعیف اور مضطرب ہے۔ دوسرے ممکن التاویل ہے بلکہ حدیثت اخبار مہدی یقیناً ماؤں سے یونانہ امام مہدی اسی عیسیٰ علیہ السلام سے و صاف میں تخریج سے تو معنی حقیقی اس کا معذور ہے۔ تیسری وجہ امام مہدی کی جگہ و وقت قدر معنی حقیقی کی لفظ کے معنی مجازی سے چلتے ہیں۔ چنانچہ یہاں مجاز میں سو اور وہ معنی اول ہیں۔ پس بعض تاویل کرنے والوں نے مہدی کو معنی منسوب ان مہدی پر محمول کیا ہے اور یہ حصر بہت انبیاء میں ہے۔ چنانچہ اس سے مراد اہل جنت ہیں۔ حدیث سے اب یہ معنی مخدوش نہ ہوں گے اور محض حدیث نے مہدی سے مہدی عوی مراد کیا ہے۔ چنانچہ مطلق مہدی کا ذکر ہے ہذا میں سے فراکمل مراد ہوگا لای المطلق و اطلق برادہ العود لکامل اور مہدی ہونے میں فراکمل ہی اور بغیر ہی ہوتا ہے۔ امد معنی یہ ہوئے، نبی ﷺ فرماتے ہیں کہ میرے بعد پورا اور کامل مہدی اور ہدایت یافتہ نہ ہوگا مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوں گے۔

تبلیغ اس کی یہ ہے کہ حضرت ﷺ نے فرمایا لامی بعدی اس علوم سے تھا کہ حضرت محمد ﷺ کے بعد کوئی نبی نہ آئے گا۔ اگرچہ انبیاء سابقین میں حضور اس وہم کی تلقی فرماتے ہیں کہ میرے بعد نبی جو نہ آئے گا تو مراد یہ ہے کہ نہ نبوت اس کونہ کی چاہی کی نہ مسئلہ، نہ تابع ہاں انبیاء سابقین میں سے ایک نبی نہ آئے گا تاہم نہ آئے گا، وہ میں سے ہیں۔ آیت کریمہ یا حدیث متواترہ امت یا مسئلہ ضروریہ دیکھ کر حضور ﷺ کا ختم نبوت ان چاروں وجوہ سے آفتاب کی مانند اس سے ظہور پذیر و واضح و روشن ہے اس سے کہ قدر ثابت ہے کہ کسی کو نہ آئے گا نہ وہ بار بار نہ فرمایا گیا۔ اس کا ظاہر گریب کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔ دوسری تاہم و غیر مستقل ختم ہو جائے۔

ہم پوچھتے ہیں وہی نہ شریعت جدیدہ نہ رشتہ ہو شریعت میں دوسرے نبی کا تابع ہو، نہ امت حاصل نہ تو رات تھے حیدر الصدوق و امام وہی ہیں یا نہیں؟ اگر نبی نہیں تو ہمارا جواب حاصل کہ اس کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔ تابع نہ منقطع۔ و رہے سے نبی نہ ہو غیہ نبی کو نبی نہ اندر میں پر افتراء ہوگا اور اگر نبی ہے تو قرآن مجید نے جملہ پیشین گوئی کا ختم فرمایا۔ انتقال کی قید نہ قرآن میں ہے، نہ حدیث میں، نہ جماع میں، نہ صریحاً نہ عیناً نہ تو جدید نبی تابع ہاں ان سب سے عطف ہو۔

ہاں کسی سابق کا تشریف رانا و ختم نبوت نے متنبی نہیں ہو سکتا کہ اس کو نبوت نہ مل سکی، نہ کہ جدید۔ اور فتاویٰ کا طبع میں کہا ہے کہ اگرچہ حضرت محمد ﷺ کی امت میں نہ ہوں گے۔ مگر وجہ ان کا اس سے زیادہ ہوگا جو نہ مرنے کے دین محمدی ﷺ ہو کہ وقت دین میں بہت کمزوری اور ضعف ہوگا وریا تو آسمان سے حکام شریعت کے یکھ

آئے گا یہاں آ کر قرآن شریف اور حدیث کو معا کرے گا اور چربی مراد شریعت
واقف ہو جائے گا اور حیات علمیہ دور ہو جائیں گے اور یہ اپنے اجتہاد سے فکر
بواسطہ وحی کے، جو جو نبی ﷺ کی شریعت سے جانتے ہیں اس پر حکم کریں گے اور یہ
ﷺ سے علم شریعت کا حاصل کریں گے اور یہ جو بعض جہاں سے مشہور کیا ہے اس سے
کریں گے امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مذہب پر۔ اور خواجہ خضر نے امام ربیع مدظلہ سے
لیکھا ہے بارہ برس میں درس سے امام ابو القاسم شیرازی نے سارے مذہب تین برس میں جو
کر بہت سی کتابیں تصنیف کر کے صندوق میں رکھ کر اپنے کسی مرید سے دیا۔ تینوں میں
ڈھوا دی ہیں۔ تاکہ عیسیٰ علیہ السلام جب آسمان سے تاروں میں آئے تو ان کتابوں کا
کے مسائل پر عمل کریں گے۔ پس یہ کلام باطل ہے اور بے اصل ہے اس کا نقل نامی
درست نہیں سوائے رد کرنے کے۔ اول تو اس میں علامہ قہستانی صاحب جامع الرموز نے
نکت غلطی کی اور بعد کے دگ اس کی متابعت کرتے گئے۔ یہ کوئی نئے کی بات ہے۔
عیسیٰ علیہ السلام نبی ہو کر مجتہد غیر نبی کی تقلید کریں گے، اور خواجہ خضر علیہ السلام جن کا مرتبہ امام
اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے چند مرتبہ زیادہ ہے یقیناً اور وہ استاد موسیٰ علیہ السلام کے ہیں۔ انہوں
نے کیسے بارہ برس امام ربیع رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے پڑھا؟ اور پھر اسی علم کو خواجہ خضر علیہ السلام سے
ابو القاسم نے تین برس میں حاصل کر لیا۔ پس شاگرد استاد سے زیادہ بین سے درس لے گا،
تو عیسیٰ علیہ السلام امام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے شاگرد کے شاگرد ہوئے۔ بہت لوگوں نے
اس بات کو سخت رد کیا ہے۔

فتاویٰ کا مدیہ میں ہے: سئل عن السيد عيسى ابن مريم اذا نزل
اخر الزمان هل يكون كواحد من هذه الامة واذا قلتم انه يكون كواحد من

رأيه هل يسرى عن مرتبه الرسالة الحوائف مائى حواشى شيخ
على وسطى الشيخ السنوسى وهذا نصه قوله كواحد من امة.
ان كواحد منهم فى المشى على شريعة ﷺ وانما لرواه عن مرتبة
دلائل يزيده الله تعالى ورفع درجات وعلوم مقامات حيث احبب الله
هذا الدين وكاد يضمحل لما يقع فى هذا الدين من محو آثار الحق
والحق وزلازل الصلال فيكون عيسى عليهما السلام حاكما بنصوص
والسنة ويكشف الله له الغطاء عن المراد من احكام كتاب الله
يقول الله ﷻ وبهذا تعلم بطلان ما نقوله بعض الجهلة من الاحناف
من من ان عيسى عليهما السلام اذا نزل يحكم بمذهب الامام الاعظم ابى
محمّد بن عبد الله تعالى وقد رد ذلك القول محققا المتأخرين من الحنفية
احمد الطحطاوى والسيد محمد امين فى حواشيهما على
محار وشمعوا على القائل بذلك. القول: قال الشافعى على قول
المختار فى مدح الامام الاعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ وقد جمع الله الحكم
الى الامام الاعظم واتباعه من زمانه الى هذه الايام الى ان يحكم
عيسى عليهما السلام تبع فيه القهستانی. لكن لا دليل فى ذلك على ان
عيسى عليهما السلام علينا وعليه الصلوة والسلام يحكم بمذهب ابى حنيفة
من عباده وان كان العلماء موجودين فى زمانه فلا بد له من دليل ولهذا
الحافظ السيوطى فى رساله سماها الاعلام ما حاصره ان ما يقال انه
مذهب من المذاهب الاربعة باطل لا اصل له وكيف يظن بسبب انه

يقلد مجتهدا، مع ان المجتهد من آحاد هذه الامة لا يجوز له التقليد وان
الحكم بالاجتهاد أو بما كان يعلمه قبل من شريعتنا بالوحي أو بما تعبد
منها. وهو في السماء أو انه ينظر في القرآن فيشعر منه كما كان يفهم
الطائفة من العصر المسيكي على الاخير.

وذكر ملا علي القاري ان الحافظ ابن حجر العسقلاني سئل هل
يزول عيسى عليه السلام حافظاً للقرآن والسنة. او يتلفاها عن علماء ذلك
الزمان فاجاب لم يقل في ذلك شيء صريح. واندى يبين بمقامه عليه السلام
ينتهي ذلك عن رسول الله ﷺ فيحكم في امه كما يقاه منه لانه لم
يحقيقة حبيبه عنه. وما يقارن الامام المهدي بقدر ابا حنيفة رواه
علي القاري في رسالة المشرب الوردى في مذهب المهدي وقرر فيها انه
مجتهد مطلق ورد فيها ما وضعه بعض الكذابين من قصة طويلة حاصلها ان
خصم عليه السلام تعلم من ابي حنيفة الاحكام الشرعية ثم علمها لالمام ابي
القاسم نقشبوري وان النقشبوري صف فيها كتابا وضعها في صدوق وامر
بعض مریدی باندازه في حيحون وان عيسى عليه السلام بعد برونه يحترقه من
حيحون ويحكم به فيه وهذا كلام باطل لا اصل له ولا محور حكايته
الارده كما اوضحه الطحطاوى واطال في رده وابطاله فراجعه الخ

(شای جلد اول)

چونکہ مستقل جمی میں ہادی ہونے کی شان غالب ہے اور تابع جمی میں مہدی ہو۔ کی شان غالب ہے۔ حتی کہ اس کا ہادی سوناخو و ناشی ہوگا مہدی ہونے کی شان ہے۔

۱۔ وہاں مہدی جیسے ذریعہ ایسی معنی یہ ہوئے کہ میرے بعد میرے تابع ہو کر حضرت
تاریف لائیں گے۔ تیسری تاویل اس حدیث کی یہ ہے کہ ایسی ترکیب دو
۲۔ مال اٹھا کر شمع سوتی ہے۔ "وہی حق یہ ہے۔" کہ مہدی اور میں "علیہ السلام" ایک
۳۔ مہدی ماضی اور میں "علیہ السلام" محسوس بھرا اور ماضی و محسوس میں اتنی اک حکم
۴۔ قیمت کے ساتھ درجی ہاتھ باری کے مشابہ چیزوں کا زمانہ آپس میں بہت
۵۔ جو ورنہ چپے سے واقع ہونے کے دوسری چیز کا واقع ہونا مستحکم ہوتا ہے تو اس کی نو
۶۔ ہوں و موشوں و بچوں نے جملہ اشیاء پر چاٹا ہے۔ میں۔ اللہ رکھ کر یہ ہیں
۷۔ انہوں میں درخت و ثمرت میں اس پہلی حدیث میں موجود ہیں۔ جو بوداؤں وغیرہ
۸۔ میں عن معاد میں جبل قل قال رسول اللہ ﷺ عمران بیت المقدس
۹۔ بنی و حواری بشر حروج لمحمدة و حروج فتح قسطنطین
۱۰۔ قسطنطین حروج الدخان ثم صرب بیدہ علی فحد ہدی حدیث
۱۱۔ حدیث قل ان ہذا ملحق کما ایک ہوا کما ایک قاعد یعنی معاد
جبل النع

غور کرو کہ اس حدیث میں ان صورت کے چار قضایا یہ ہیں کہ جن میں ثبوت
 کے بلخصوص اسی معنی سے ہے۔ فتح البدود حاشیہ البدو اور میں ہے اس حدیث کے متعلق
 معنی ان کُل واحد من هذا الامور امارۃ لوقوع ما بعدہ وان وقع هناك
 عندہ میں ماحض غیدہ مطلب یہ ہے کہ اگر ما بعدی کے آتے تو کہ تجوز زمانہ نہ رہے کہ
 مرتبہ کسی حدیث میں آتا ہے۔

صالح و مہمبندی کے لئے ظہورِ حق کا جماع مہمبہ رہے اور خلاف جمہور کے نہایت شد

اور مذکور نقل میں دوسرے خبر کے فیہ جمہور کا قول۔ مقتدیہ جمہور کے قابل اعتبار نہیں۔ چنانچہ ابتدا سے لے کر آخر تک برابر بڑے بڑے ماہر مستندین و محدثین نے تصدیق و تائید میں اسی پر متفق ہیں اور اسی سے مخالفت نہی۔ اور یہ وہاں میں معید و ثوابت امام مسلمہ دوم حبیبہ و ابن عباس و ابن عمر و حضرت علقمہ مامور اور اس پر وای کم و ابو یحییٰ لموصی و طبرانی نے بطریق مختلف نقل کیا۔

سوال صحیح بخاری میں امام مہدی کے ظہور کی حدیث نہیں۔ پس یہ نہ دیکھیں میں ماہر صنف سے ورقادح اجماع ہے۔

جواب بخاری و مسلم میں مذکور نہ ہونا اس وجہ کا جرح کو مفسر نہیں۔ دو وجہ سے اول یہ کہ ہم نہیں مانتے کہ بخاری و مسلم دونوں میں یہ خبر مذکور نہیں بلکہ مسلم میں یہ خبر مذکور ہے مگر چہ ہم طور پر کسی۔ و نصہ فیقول امیرہم تعال صلہ علیہم مگر مسلم کو جب کہ مفسر پر محمول کیا جاتا ہے تو وہ اس کا مین ہو جاتا ہے۔ پس یہ نہیں مہدی سے خالی نہ رہیں۔ دوسری وجہ یہ کہ کسی امر کے اجماع کے لیے ہر ایک کا قول جدا جدا نقل ہونا شرط نہیں۔ بلکہ کسی قول کا مشہور ہو جانا اور اس میں کسی کا انکار منقول نہ ہونا اس مجمع علیہ کے لیے کافی ہے۔ جیسا کہ محدثین اور اصوات میں پر تہتر تہتر کر رہی ہے۔ جب تک کہ امام مسلم و امام بخاری سے اس خبر مہدی کا انکار نقل نہ ہو اجماع میں کوئی رانی نہیں آتی۔ حد وہ یہ کہ یہ خبر امام بخاری و امام مسلم سے بیشتر متفقہ میں مشہور ہے۔ اثنی عشر دور کی نے اس کا انکار نہ کیا۔ پس اجماع منعقد ہوا۔ اور یہ مسئلہ سب فقہ شافعی، حنفی و حنبلی و اصحاب میں میر بن سے کہ "خلاف متاخر رافع جرح مقدم کا نہیں ہوتا۔"

یضا مگر چہ اہل اصحاب علم حدیث نے حدیث متواتر کے متفق ہونے میں کام لیا۔

مفسر نے تین حدیثیں صرف اتنی باتوں احادیث سے معین کیں اور بعض علماء نے ان میں بدعت کتب احادیث کو چارے طور پر معائنہ کیا ہے اور داخل تلاش کی ہے اور بہت سے طرق اور ساریہ مختلف متعدد وہ دیکھا جائے۔ تو بہت احادیث ایسی نظر آئیں گی۔ اور ہوں گی۔ کما حقہ بہ المحققون و عرحووا بہ۔ پس اگر اسی خبر مہدی دیکھا جائے کہ اس کی طرق مختلفہ اور اسانید مختلفہ اور رواۃ متواترہ ہیں۔ تو بہت تواتر کی صدق ہے اور کسی حدیث کے متواتر ہونے میں یہ بھی شرط نہیں کہ سارے اصحاب کے عادل ہی ہوں۔ نہ ہو مسلم۔ پس اگرچہ بعض روایوں کی بعض طریقوں سے ضعف معلوم ہوتا ہے مگر ضعف اختیاتی ہے اور محدثین نے تصریح کر دی ہے تفاتی۔ اس میں اثرات طرق سے منہر ہو جاتا ہے۔ پس ضعف مختلف نیزہ کا انبار طریقوں ہوگا۔ پس ایسی کثرت، کہ حد تواتر تک ہو۔

سوال امام مہدی کی خبر میں جو راوی ہیں ان میں سے بعض روایوں کو بعض نقاد حدیث ضعیف و مجروح کہا ہے۔

جواب اگرچہ بعض علماء سے ان کی تضعیف نقل ہے۔ مگر دوسرے آئمہ نے ان کی توثیق کی۔ پس یہ جرح ضعیف مختلف فیہ ہوئی۔ اور حالانکہ متواتر میں رواۃ کا ثبوت عادی ہونا شرط نہیں، اگرچہ یہ جرح قوی ہو۔ پس جس جگہ میں کہ جرح قوی بھی معترض ہو وہاں پر ضعیف مختلف فیہ کیا ضرور ہے؟

سوال کیوں ضرور نہ دے گی حالانکہ جرح مقدم ہے تعدیل پر؟ پس مؤلفین کی توثیق اور ان کا وہی اعتبار نہ رہا۔

جواب جرح کا مقدم ہونا تعدیل پر یہ قاعدہ خود ظنی ہے۔ دوسرا یہ کہ اس میں کلام طویل

ہے۔ تیسرا یہ کہ مسلمان میں اصل عداوت ہے اور یقینی امر ہے اور جبکہ اختلاف ہو کسی شخص میں کہ عادل ہے یا غیر عادل۔ تو بقاعدہ البقین لایزول بالشک تقدیل کو مقدم کرنا موسوع ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ خبر مہدی میں جو کہ جس راویوں پر جرح و مرجع ہے وہ جرح مضمر نہیں۔ کیونکہ اس جرح کا انجبار چکا ہے و اثر اور اجماع ہے۔

سوال مامہدی کی ایک حدیث میں یہ راوی سیمان بن جید بھی ہے اور اسے صحاح ستہ میں کی نے روایت نہیں کی۔

جواب یہ شخص نہ رعاست قادر نہیں۔ کیونکہ اس راوی نے محدث و متقدمین کی کتاب تک پہنچیں ہیں کہ اس کی حدیث قدر محدث نے نہیں لی۔ بلکہ سیمان بن جید ثقہ ہے اس کو روایات انہوں نے ثقات میں اور نہیں مذکور نہیں۔ اس میں ان ثقہ نے کلام کیا ہو۔

سوال بعض خبر مہدی میں عمار ذہبی ہے اور اس میں تشبیح کا شبہ ہے۔

جواب یہ مامہدی راوی ہے اور یہ بات مسلم ہے کہ امام مسلم کی روایات صحیح ہیں اور امام مسلم علی درجہ کے متقدمین علم حدیث کے بزرگ و بزرگوں سے روایت نہیں کرتے۔ پس جب کہ امام مسلم نے عمار ذہبی سے روایت کی تو معلوم ہوا کہ وہ اس کی جرح کو صحت حدیث کا قائل نہیں سمجھتے تھے۔ یہ وہ وجہ ہے کہ اس حدیث نقل کرتے ہیں تو اس کے صدق اور حلف پر پورا اطمینان کر کے نقل کرتے ہیں اور بزرگ راویوں میں صدق اور حفاظت پر ہے۔ پس عمار ذہبی کے سبب سے صحت حدیث میں کوئی قدرحہ۔ ہوا بشر میں مروان نے فقہ شیعہ کا قول اس میں کیا ہے۔ ورنہ حمد و دروس معین اور جوہر اور نالی نے اس کو "ثقة" کہا ہے اور مامہدی نے اس روایت میں ذکر کیا ہے۔ معین۔ کہا ہے کہ ۱۳۳ میں فوت ہوا ہے یہ

یہ راوی ہے اور اس کو ابن ابی معویہ اور ابن صالح بھی کہتے ہیں اور اس سے روایت درست قاضیوں نے روایت کیا ہے۔ (تہذیب احمدیہ ۲۶۶)

سوال مامہدی کے بارے میں امام طبرانی نے حدیث غلّی و آخر میں کہا ہے "جماعة عن ابی الصدیق ولم یدخل احد منهم بیة و بس ابی سعید و الا بالوصل فانہ رواہ عن الحسن بن یزید عن ابی سعید اور ابن ابی عمیر نے اپنے مقدمہ میں امام ذہبی ناقد حدیث سے نقل کیا ہے کہ حسن بن یزید اس سے اس حدیث میں ضعف ہے۔

جواب یہ جرح مبہم ہے اور جرح مبہم پر تقدیم مقدم ہے اور وہ تقدیم میں جرح کے مسئلہ سے خود موسوع مذکور کے کلام میں مذکور ہے۔ مگر ذکرہ بن حبان فی الثقات نے یہ حضرت امام عظیم رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے حدیث "مصر باسوط" میں فرمایا تھا کہ یہ راویان مجہول سے تو تمام محدثین اور نقاد حدیث نے جواب میں دیا ہے۔ یہ ابن عیاش کہہ رہا ہے کہ کان لم یعرفہ ابو حنیفہ فقد عرفہ غیرہ۔ اور "وصل" سے چہ سنا ہے اس روایت نہ ہوا ان مقدمہ میں مذکور ہے۔ مگر اس کا جواب یہ ہے کہ اس تو یہ جرح نہیں کرتا۔ دوسرا یہ کہ وہ ثقات میں سے ہے جیسے خود مذکور ہے۔ کہا ہے و ذکرہ بن حبان فی الثقات فی الطبقة الثانیة

ثم قوں بڑے بڑے محققین علماء اور بدقیق نقاد نے ثابت کیا ہے کہ کوئی شخص کتب ائمہ کی حدیث سے شذوذ نہیں کرتا تو یہ اس حدیث کی صحت کا ثبوت ہے۔ ماقال اشعری فی غیر موضع۔ اور اگر مجتہد کسی بات کا امر کرے یا نفس اخبار کسی شے سے دے تو وہ بھی مافی ہا ہے چہ چاہے کہ حدیث سے سند پکڑنا۔ یہ یہ ہے کہ مجتہد کا امر اور اخبار شروع کے امر و اخبار سے ناشی ہوتا ہے ناشی ج ۱ ص ۶۳۶ فصل و آخر مامہدی کے ولا یحییٰ

امام المصنف لاشی عن امر الشارح فکذا اخباره۔ الخ اور خزانہ میں اگر ک
وہ سے اس حدیث میں ضعف۔ حق ہو گیا وہ وہ ضعف استدلال مقدم کو معترض نہیں ہے۔۔۔
جب کہ متقدمین نے ان روایات مجروحین سے اس حدیث کو نقل کیا اور اس کے مضمون کے کہ
امام مہدی (علیہ السلام) کا قافلہ بدر صفت کے ساتھ ہے، معتقد رہے تو انہوں نے حدیث
ابواب کی صحت کا حکم کر دیا اور ضعف سند میں بعد اس کے ماضی ہوا اور یہ ضعف حجت
مقدم کو معترض نہیں ہو سکتا۔ اب ہم متاخرین کے یہ اس حدیث کا قائل استدلال دے گا۔
اس طور پر ہے کہ متقدمین کا اس حدیث کو بنا بر قاعدہ صحیح کہہ دیا۔ اور اس تصحیح کی اس
طرف نسبت متواتر ہونا مثلاً تعقیقات امام بخاری کے حجت ہو گیا کہ بخاری بعض احادیث
بدر سند کر کرتے ہیں۔ مگر چونکہ اس کے کہ انہوں نے التزام صحت کا کیا ہے۔ لہذا لوگ اس
کی سند نہیں ڈھونڈتے۔۔۔ بخاری کی اس تصحیح معنی پر اکتفا کرتے ہیں۔ فکذا فیما معی
فیہ۔

دوسرے کہ متاخرین کو متقدمین کی اتباع ضروری و واجب ہے۔ کیونکہ ہر دور و احوال
پر اپنے قائل کا اتباع ضروری ہے۔ اور احکام و تفصیل اجماع میں اور ہر دور کے علماء کے کام
میں جو جو اجماع ہوگا ان کے بعد اسے اس اجماع کی تفصیل اور اس قسم کی تفسیر کر دیں گے۔
ہیں لوگوں کو ان کی تفصیل و تفسیر پر عمل کرنا ہوگا جیسا کہ اس مطلب کو کتاب "انوار سلفہ"
میں معتبر کتابوں کے حوالے دے کر واضح طور پر مع عبارات کے لکھا ہے۔ اور حضرت علی (علیہ السلام)
سے روایت ہے کہ میں نے عرض کی۔ یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) امام مہدی (علیہ السلام) اہل بیت سے ہوں گے
یا غیر کسی سے۔ فرمایا حضرت (علیہ السلام) نے کہ ہم سے ہوں گے اور اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ اس دین
کو ختم کر دے گا۔ (رد المحتار)۔ اور ابو نعیم فی الحلیۃ قادیانی حدیث میں ہے کہ مہدی (علیہ السلام)
جب ظاہر ہوں گے اس کے سر پر تاج ہوگی۔ اور ان کے ساتھ منادی ہوگا اور یہ آواز دے گا
کہ یہ مہدی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے خلیفہ ہیں۔ ان کی تابعداری کرو اور یہ منادی فرشتہ ہوگا۔

خلیب ابو نعیم اور طبرانی نے روایت کیا کہ حضرت (علیہ السلام) نے حضرت علی (علیہ السلام) کا
ہاتھ کر فرمایا کہ اس کی پشت سے ایسا جوان پیدا ہوگا جو زمین کو عدل اور انصاف سے پر
کرے گا۔ پس جب تم اس کو دیکھو تا بعداری کرو۔ اور تحقیق یہ کہ وہ مشرق سے آئے گا اور
اس مہدی (علیہ السلام) اور فرمایا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے کہ جس وقت تم دیکھو کہ سیاہ نشاں
اس سے صلب سے خارج ہوئے ہیں تو تم بھی ان لوگوں میں آؤ۔ اگرچہ تم کو برف پر چلنا
پڑے۔ مگر وہ شہرست کیونکہ اس نشاں میں اللہ تعالیٰ کا خلیفہ مہدی ہوگا۔ روایت کیا ہے
ابو نعیم اور حاتم اور امام احمد اور نعیم بن داؤد نے اور جب امام مہدی کی شہرت ہوگی۔
وقت غیابی کا فربہ بہت شہر بے رنگ بنے گا۔ متاہد کے یہ کہ۔ گا۔ در شکر اس کا شک
نہیں میں جس جگہ۔ گا۔ در یہ نہ بخاری امام صاحب کو پہنچے گی، وہ شعبان کے نصف میں
درج سیاہ ہو جائے گا اور آخر مہینہ میں چاند سیاہ ہو جائے گا۔ برخلاف اپنی عادت کے اور
مالک نجومیوں کا حساب یہ ہے کہ چاند سیاہ نہیں ہوتا۔ مگر تیرہویں تاریخ یا چودھویں یا
بدرمیان میں وقت قتل یہ بین کے اہل بیت مخصوصہ پر اور سورج سیاہ نہیں ہوتا مگر مہینہ کی ۱۷ یا
۲۸ یا ۲۹ تاریخ میں، بیانی کا فوج اور مغربی کا ظہور مصر میں، مشرق سے ایسا ستارہ نکلے گا
جس کی روشنی چاند کی طرح ہوگی اور دو ہوا ہو جائے گا ایسے کہ دونوں طرفیں اس کی قریب
مٹنے ہو جائیں گی۔ آسمان میں سرخی ظاہر ہو کر دیر تک رہے گی، آسمان کے اطراف میں
اور پورب سے ایک آگ ظاہر ہوگی۔ یہی وہ ہاتھ رہے گی درمیان زمین اور آسمان کے، تین
روز یا سات روز تک عرب کے لوگ خروج کریں گے عجم کی بادشاہی سے، اور مالک
موجود میں گے عرب کے لوگوں کے قتل کرنا اہل مصر کا پنے میر کو، قیس اور عرب
سے نشان چلیں گے۔ طرف مصر سے درسا نیکو کہ نکلیں گے جو پیغمبری کا دعویٰ کریں گے،

اور ذریعہ کی موت، ملک شام کے دیہات میں سے قریہ جابیہ کا حبش زمین میں غرق ہو جانا۔

روایت کیا ابو نصر نے ابو عبد اللہ سے کہ خارج ہوگا امام مہدی طاق برسوں پر شہزادہ پہن تیسرے پانچواں ہفتوں۔ شاید کہ صدی کے طاق برس میں اور صفوں میں تیسویں رات میں مداکرے گا ساتھ سم قائم کے وخرمن دسین تاریخ شہرستان رازند شریف میں خانہ کعبہ میں درمیان رکن اور مقام ابرہیم علیہ السلام کا ودارے کا ایک شخص کہ اس کے ہاتھ پر بیعت کرو اس وقت میں کی نہیں جیتی یا میں نے اور زمین تک پہنچا جائے گی۔ پر ہر ملک سے مددگار مسلمان تہذیب و تمدن کے ہاتھ پر بیعت کریں گے ورنہ سے وفات تک نہیں گئے اور اس سے شہرہ تیسرے ملکوں کی طرف روانہ کرے گا ورنہ کوئی مسجد کو کشتہ کرے گا اور دارے کا شہر وادارہ مدت واور قائم کرے گا سنت وادریغ کرے گا قسط غنیہ کو درصین اور پہاڑوں واور وایم وادریغ اسی ابو نصر نے ابو عبد اللہ سے روایت کیا کہ مہدی علیہ السلام کے ساتھ ہوں اور حسب خارج ہوگا اس وقت خانہ کعبہ کے ساتھ تکیہ کا کریشے کا ارتض ہوں گے اس وقت ان کے پاس تیس سو تیرہ (۳۳) آدمی ان کے تابع اور اس درمیان ہوں گے یہ آیت وقرآن فیہ اللہ حبیر لکم ان کسم مومنین انشی میں خلیفہ پروردگار اور حجت اس کی ہوں اور ہمتوں تہذیب سے بہتر تم ایک ایماندار ہو۔ اور کوئی امام مہدی علیہ السلام کے ہونے کا تو اس طور پر ہے کہ اسلام علیکم بقیہ اللہ فی الارض حسب ماہر مسلمان تبع ہوں گے اس وقت وانی بیواں اور خرمی سوائے ایمان کے ماتی نہ رہے گا ورنہ اس کا چاہئے گا۔ بھی۔

(نہاں و سحر)

فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ زوراء میں ایک واقعہ ہوگا لوگوں نے عرض کی کہ رسول اللہ ﷺ زوراء کیا ہے؟ فرمایا کہ پورب کے ملک میں دریوں کے درمیان میں ایک ۔ اس میں بڑے شہر اور سرکش لوگ میری امت کے ہوں گے۔ ان کو اللہ تعالیٰ چار سال تک کرے گا۔ "تکوار میں اور خشک غرق ہو جائے زمین میں اور پھر پڑنا ان پر اور صورت لی بدل جائے" فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جس وقت خارج ہوں گے سودان اور تلاش میں گئے عرب کو اور وہ ظاہر ہوں گے۔ پس ناگاہ ایک بادشاہ ظاہر ہوگا تین سو ساٹھ (۳۶۰) سواروں میں اور دمشق کو آئے گا۔ پس قبل گزرنے ایک ماہ کے قبیلہ بنی کلب کے ان باراتی ان کے تابع وپا میں گئے اور بعد اس کے رون کریں گے لشکر کو صرف عاقبت وقرن کریں گے زوراء میں ایک ۔ کہ آدمی کو اور ان کو خارج کریں گے اور کوئی سے قبیلہ ایک ان کے ہاتھ سے ہات پائیں گے۔ اور خارج ہوگا ایک اور بادشاہ سفیانی لشکر کے سرور مدینہ سورہے۔ پس غرق کرے گا زمین میں ان کو اللہ تعالیٰ فتنہ دو (۲) آدمی غرق کرے سے باقی رہیں گے جو کہ سنینی وایک ان میں سے پائیں ہاتھ نہ خیردے گا اور واور امام مہدی علیہ السلام اور قریش کے وک ہٹ کر قسط غنیہ کو چھپے جائیں گے، اور سفیانی روم نے سردار وکھے گا کہ "یہ ملک میری طرف روانہ کر دو۔ پس وہ سردار روم کاں کو سفینی کی طرف روانہ کر دے گا اور یہ وہ اجتماع کریں گے یہ لوگ درازہ دمشق پر۔

کہ حضرت خدیجہ علیہ السلام نے کہ اس وقت آسمان سے آوارہ آئے گی کہ وہ خاصوں ورم فتنوں کا عظیم تم سے اللہ تعالیٰ نے دور فرمایا ہے اور تہ راہد وچار یہ شخص کو کیا ہے کہ جو اس وقت امت محمدی میں سے نمتہ سے۔ چاہے ملک میں ورنہ اس سے مل جائے کہ وہ

اور روایت یہ ہے کہ فرمایا تھی ﷺ کہ جس نے ایک مسکین کو دس روپے دیے تو میری امت کی
 تمام مہدی ﷺ کوں کے سردار کہیں گے کہ یہ اور امت کی ہے۔ تو میری امت
 کہیں گے کہ خبردار ہو جاؤ کہ تم ہی آپس میں ایک دوسرے کے سردار ہو، اس امت کی
 کرامت کے سبب سے۔ یعنی تمہارے اوپر دوسرا آدمی سرداری اور پیشوائی نہیں کر سکتا
 ہو، محمد ولداری نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ میری امت سے ایک قوم حق پر اس

۱۔ میں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کہا کہ تم میری قوم پر جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔
 ۲۔ میں نے کہا کہ تم میری قوم پر جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔
 ۳۔ میں نے کہا کہ تم میری قوم پر جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔
 ۴۔ میں نے کہا کہ تم میری قوم پر جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔
 ۵۔ میں نے کہا کہ تم میری قوم پر جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔
 ۶۔ میں نے کہا کہ تم میری قوم پر جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔
 ۷۔ میں نے کہا کہ تم میری قوم پر جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔
 ۸۔ میں نے کہا کہ تم میری قوم پر جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔
 ۹۔ میں نے کہا کہ تم میری قوم پر جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔
 ۱۰۔ میں نے کہا کہ تم میری قوم پر جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔

اور قبائل جنگ آپس میں زور سے ہوگا اور اس قدر خون جاری ہوگا کہ حیرت پہنچے گا۔
 میں امام مہدی علیہ السلام کو ایک خیر وقت اور بادشاہ بنائیں گے اور میں رکش و رت میں ان کے
 کے اردوہ کا کریں گے یہاں تک کہ ایک مٹادی غیب سے مدد کرے گا کہ یہ اندھا غیب
 مہدی ہے اس کی اتباع کرو اس وقت آپ بخت میں گئے اور اوامہ سے گئے روایت
 سے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک روز خطبہ پر بڑھ کر دجال کا کیا ذکر فرمایا۔ مدینہ سے شہر
 پید کی سٹور پہ نکال جائے گی جیسے کہ بوبار کی بجٹی میں لوہے کا میل دور کیا جاتا ہے اور اس
 رادو اور خیانت کیا جائے گا۔ ام شریک نے کہا یہ رسول اللہ ﷺ اس روز عجب وقت
 یہاں سے فرمایا کہ وہ تھوڑے دنوں کے اور اثربیت المقدس میں جا رہے ہیں اور اس
 امام اور بادشاہ ایک مرد صالح ہوگا جو مہدی ہے۔ (ایضاً مختصر)

اس جواری نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سارے مدوئے زمین کے بادشاہ چار شخص
 ہوئے ہیں۔ دامومن اور دو کافریں مومن سکندر ذوالقلمین اور حضرت سیدنا محمد
 کافر ضرور درخت ص۔ اور قریب سے کہ ماک ہوگا ساری زمین کا پانچواں میری او سے
 یعنی امام مہدی۔ اچھی

ترندی اور بوداؤ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی کہ فرمایا نبی ﷺ نے
 دنیا ختم نہ ہوگی جب تک کہ ماک نہ ہو۔ عجب کا ایک مرد میر۔ اہل بیت سے اس کا نام
 میر نام ہوگا اور اس کے باپ کا میر سے عجب کا نام ہوگا زمین کو عدل سے پر کرے گا جیسے کہ
 ظلم سے پر تھی قبل اس کے جب مہدی علیہ السلام کا ظہور ہوگا تو اس پر ایک شخص اپنا لشکر جنگ کے
 لیے روانہ کرے گا اور اس شخص کے ہاتھوں، مانا قبیلہ کی ملک سے ہوں گے اور امام مہدی
 علیہ السلام بھی اس پر لشکر روانہ کریں گے۔ پس مہدی علیہ السلام اس پر غالب ہوں گے اور مہدی

میں مدد کی سنت پر عمل کریں گے اور ان کے وقت میں اسلام آرام لے گا۔ اور
 بات پائیں گے تو مسلمان اس پر غور جتازہ پڑھیں گے اور فتن کریں گے اور مہدی
 دریاں انہوں ہاتھ سے تقسیم کریں گے اور ان کے زمانہ میں ماں بہت ہوگا سب
 اہل مدد ہوں گے مادار کو قہ کاماں سے گا اور فقیر قبول کرنے والے نہ گے۔ (صحیح)
 میں امیر اور حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کی علامات رسالہ میں جا بجا ذکر ہو چکے ہیں اور
 چند بیانیہ ضرورت نہیں کہ ان کا نام قوت ہے بعد انے امام مہدی سے۔

مؤلف رسالہ کی طرف سے آخری عرض مسلمانوں کی خدمت میں یہ ہے کہ امام
 علیہ السلام کا زمانہ فروج بے شک قریب ہے مگر یہ بات کہ مرزا غلام احمد قادیانی اور کوئی آج
 کے موجودہ لوگوں سے امام مہدی ہونے کا دعویٰ کرے یا کوئی شخص امام مہدی ہو چکا
 ہے۔ سب غلط اور خطا ہے اور یہ اعتقاد خلاف شرع ہے۔ صاحب ”مجمع بحار الانوار“
 نے ہیں کہ بے خوف اور نادان اور نقصان کار ہیں وہ لوگ جو کہ اپنے دین اسلام کو
 ان سمجھتے ہیں اور بے علموں کو پیشوا بناتے ہیں اور جب کوئی مسافر غریب اوطان مثلاً دعوے
 ہے کہ میں امام مہدی ہوں تو اس کو جلا تال تسلیم کر لیتے ہیں اور امام مہدی علیہ السلام کے
 صاف اور خواص اور علامات اس میں نہیں ہوا کرتے بلکہ بعض ایسے بے بین ہوتے ہیں
 اس کو رسول اللہ ﷺ پر افضل جاتے ہیں اور اس کے ساتھ وہوں کے ایک کا نام ہو کر
 مدینہ اور حضرت عمر و حضرت عثمان اور حضرت علی علیہ السلام اور بعض کو کہا کریں اور بعض کو غبار
 حاشا اور فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتے ہیں اور بعض بے وقوفوں نے ملک سدھ کے ایک شخص
 کو خدا کو مقرر کر دیا۔ پس اس فقیری کو شش سے بعض جدوٹس کیے گئے اور بعض قتل
 پائے اور حضوں نے اس اعتقاد سے تو بہ کر لی اور عبارت ”مجمع بحار الانوار“ کی یہ

ہے۔ ومنہ مہدی آخر الزماں راوی الہی فی زمن عیسیٰ علیہ السلام ویصلی معہ
ویقتلن الدجال ویفتح القسطنطنیۃ ویملک العرب والعجم ویملک
الأرض عدلا وقسطا ویولد بالمدينة ویكون بیعته بین الرکن والمقام
کرمہا علیہ ویقتل السفہانی ویلحقہ الیہ ملوک الہد معلغیلین الی غیر
ذلك وما اقل حباء واسحف عقلا واجہل دینا وذبابة قوما اتحدوا دینہم
لہوا ولعب کدعب الصبیان بالخدف والحصا لیجعل بعضہا امیرا وبعضہا
سلطانا ومہیا فبلاء افرسا وحودا فہکذا ہر لاء المجاہدین جمعوا واحد
من غرباء المسافرین مہدیہ بدعواہ الکذبة بلاسد ونسبہ حاہلا محجلا
بلاخفاء لم یشم نعمة من علوم الدین والحقیقة فضلا من فنون الادب
یفسرلہم معانی الکلام الربانی ویضوئہ مقاعد فی النار ویسفہہم با
لاحتیاج بابات المثانی بحسب ما یولہا لہم فیما شرع لہم عن عقائد
ظہرت فسادہ عند الصبیان واداء اقیم الحجاج السویۃ الدالة علی شروط
المہدوی یقول می غیر صحیح ویعدل بان کل حدیث یوافق اوصافہ ہو
صحیح وما یخالفہ فغیر صحیح ویقول: احصتاج الاسمان ہندی فکل من
یصدقہ بالمہدویۃ فہو مومن ومن ینکرہا فہو کافر ویفصل ولایہ علی
نبوة سید الانبیاء علیہ السلام ینسبہ الی اللہ عزوجل ویستحل قتل العلماء واخذ
الحریۃ وغیر ذلك من غرافاتہم ویسمون واحدا ابابکر الصدیق وآخر
بآخر وبعضہم المهاجرین والانصار وعائشہ وفاطمہ وغیر ذلك وبعض
اغبیانہم جعلوا شخصا من السند عیسیٰ فہل هذا الا لعب الشیطان

بسی ذلك مدوا كثيرة وقتلوا فی ذلك من العلماء عديدة الی ان
من عنہم جنود لم یروہا فاجلی اکثرہا وقتل كثير وترب اخرین
ادبوا ولعل ذلك یسعی هذا المذنب الحقیرو استجابة لدعوة
اللہ الموفق لكل خیر فالحمد للہ الذی بنعمتہ تتم الصالحات۔ آمین
(سورۃ النور تبیح غلام گیلانی)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر جانے کے اولے

قرآن میں: وَمَا قُلُوْا بَقِيَّتَا نَبِيِّ رَفَعَهُ اللهُ إِلَيْهِمْ مُحَمَّدٌ اَقْرَبُ مَقَرِّ الْمُرْصُوفِ
اور: اے قوم! یہ تم سے کہتا ہے کہ میں نے اس میں شہادتیں اعراس کے لیے
اور اس میں اثبات کے واقعہ اثبات حکم کا بعد کے لیے کرے گا اور معطوف
اور اس میں اس کے لیے ثابت کرے گا۔ قدم رید بن عمرو ببقہ بکوس
میں

اکس فی مربع بل فیہا لا تضرب زیذا بل عمرو
اور جس صورت میں مابعد بل کے جملہ ہوتو ابطاں جملہ اولی اور اثبات جملہ ثانیہ
یہ ہوا۔ تو تو بل عدل مکرموں میں تقاسم غرض ان غرض آخر پر اس
تو تو بل نو ثروں الحیوہ الدنیا میں یہ بھی معلوم ہو کہ میں ہوں
میں جنتی مغرور اور جملہ میں عطف کے لیے ہوتا ہے۔ بنا بر تحقیق اور مشہور عند اشفاقہ طفلہ
کا مختص بالفردی ہے یعنی جس صورت میں کہ بعد اس کے مفرد واقع ہو۔ اور جملہ
ف ابتدا کا ہوگا۔ بنا بر مشہور علیہ السلام مشترک ضمیر اعطف اور ابتدا میں اور ظاہر ہے نہ کہ

ہم پر کہ مردم شتر اک صحیح سے بہ نسبت شتر اک کے رفعتہ بود۔ لوگ برہمنی جو
درمیت معنی وضعی درس کے افراد میں نہیں کر سکتے جب استقامت لفظ کا فرد میں معنی
وضعی مطلق کی طرف پست میں توں کو اسکا اشتراک لفظ میں مطلق افراد کا ایک
ہے۔ بلکہ فراموشی ہی وجہ کثرت استقامت کے موضوع۔ محو ہوتے ہیں۔ جیسا کہ آں
اردو خواہوں کو لفظ توفی میں دھوکا کھا رہا ہے یا اس کا متریب۔ ک۔ ط۔ مل
موضوع لفظ عراض ہے پست کا مسوت منہ۔ یا تہہ براس کی علی مد القیاس۔ اظہار
پہلی کی یا انتقال اس سے یہ سب اعراس میں عراض کے لیے جو معنی وضعی میں۔ (۱۲ دوسرے
اسم شہوت)

فرض کلمہ میں کا بنا بر تحقیق مذاتیت مدہ میں حرف عطف بمعہ الیاء
ولی یعنی قسموہ کے یہ درجہ طوقی قصر کے قصر بالمعطف بھی ہے جس میں متقدم
اجب سے کہ جس علی اثبت و لمعلی کر۔ کیونکہ مطلق کلام قسری تو متقدم میراثین میں
و صوب کے بولتا ہے تاکہ مخاطب کے اعتقاد میں خوفہ بین اصواب، ملاء نے نقل
جائے اور بالخصوص قصر بالمعطف میں کسی طرح ترک کرنا تصریح کا جائز نہیں۔ مانع
میں یہود کا افتراء دو وجہ سے تھا۔ ایک مسیح کا بذریعہ صلیب کے مقتول کہنا دوسرا اس مقتولیت
و تحقیق و نہ۔ یعنی (۱۱) قتلہ سے تعبیر تا کیدی کرنی۔ وہاں کو متقدم شیخ نے (۱۲) وما
قتلوه وما صلبوه سے راہ۔ وجہ دوسری (۱۳) وما قتلوه یقیناً بل رفعہ اللہ الہ
سے (۱۴) بل رفعہ اللہ لہ۔ کو کہنا یہ اعزاز و اکرام سے کہا جائے جیسا کہ مرزا
قادیانی و افعیب الہی میں کہتا ہے تو بمقتضائے قصر قلب کے چاہیے کہ ما بعد بل میں
اعزاز اور ما قبل یعنی مقتولیت مجتمع نہ ہوں مع آنکہ مقتول مومنین میں سے نقل اعلیٰ درجہ کا مع

۱۔ مانتا ہے۔ قصر قلب میں اگرچہ تانی میں لوصفیں ہر تحقیق ضروری نہیں۔ مگر
۲۔ مازدہ نہ ہوا دوسرے وصف کے لیے نہایت ضروری ہے تاکہ مخی طبع کا اعتقاد
۳۔ مضمون کے تصور ہوا۔ ا۔ رفع سے مراد موت طبعی عند واقعہ صلیب بمعہ
۴۔ ہر مرزائے ملی جائے کہ بحسب مضمون ہا کے تصریح ہے بل بھی حیا نہ توفہ
۵۔ بعد سے ضروری ہے ورنہ فسادت اور بدعت قرآن کریم میں جو اسی وجہ بخیر
۶۔ سے اصل واقعہ و ک۔ متقدمین کی شہادت۔ نکل جیہ ہے کہ مقتضائے مقام
۷۔ کی و چھوڑ کر مزید بر۔ ایسا نام جو۔ جس کا معنی بحسب استہداف ہوں
۸۔ یہ مد جس رفعہ اللہ لہ سے تحقیق رفع اور قصر صلیب یا قبل اس کے
۹۔ و قرآنیہ و یہ مفہوم مانتا ہے۔ انھوں نے حاء ہم بالحق کو جو بعد ہم
۱۰۔ ان فقرات سے ہے۔

اور ارادہ رفع روح کا موت طبعی کے طور پر۔ مضمون بین الحقیقہ والجزا کا ہر مضمون
۱۔ کی۔ کیونکہ مرزا بصورت ہونے کلمہ الہی کے صدر رفع کا اس ترکیب کو مجاز فی القرب
۲۔ ہے۔ جس یہ ارادہ مرزائے کائنات کی قیاد میں دفعہ اللہ الہ سے معظم تحقیق
۳۔ واقع صلیب مستمر سے قیاس۔ اب کو کلام الہی میں والعیاذ باللہ لشفاء الحق عند
۴۔ اللہ نہایت انصاف سے کہتی ہے بہت قبل بل میں کے اور نہ کہ بالخصوصیت یا صافیت
۵۔ بل اللہ میں نقل ہے قصبات میں بعد از قطع احتمالات مذکورہ تہہ میں رفعہ اللہ
۶۔ کی خاصہ یہی رفیع جسکی میں مد میں اس اور یہ اس سے۔ اسلاف سے دوسرے
۷۔ بلکہ معنی رفع کسی وقت ہذا۔ ایک مجھے ہے جسے کی سے اس تہہ کے معنی
۸۔ اسلاف مروی نہیں اور ان میں سے یعنی جو یہ قصہ ہے رفع کسی میں تو شخص ہوئی

مع الاسف یعنی پکڑنے کے بعد نہ چھوڑا۔ اس کا نام تو موت ہے۔ پس موت کے مفہوم میں دو امر توفی کے مفہوم سے زیادہ اعتبار کیے گئے ایک روح دوسرا مساک۔ اور دوسری قسم پکڑنے کی نیند ہے۔ جس کے مفہوم میں قید روح اور ارسال یعنی چھوڑ دینا ماخوذ ہے حاصل موت در نیند دونوں فرد ہیں توفی کے۔ (تفسیر کبیر جبرائیل کثیر شرح کمال، ص ۱۵۷)

اور متعلق توفی کا اگر غیر روح ہو تو وہ بھی یا جسم مع الروح ہوگا جیسا کہ "انی متوفیک" اور چیز ہوگی جیسا کہ توفیت مالی۔ مومن بیان اس امر کا جو مذکور ہو چکا ہے "انی توفی" کا معنی فقط کسی شے کا پورا لے لینا ہے عام ہے اس سے کہ وہ شے روح ہو یا غیر روح اور بعد میں روح ہونے کے مفید ہا رسال ہو یا ہا مساک۔ نص سے بھی ثابت ہے یعنی قرآن کی آیت سے پروردگار اپنی قدرت کا تصرف ظاہر فرماتا ہے اس طور پر کہ ارواح کو بعد قبض نہیں تو بندارفت ہے اور ابھی چھوڑتا ہے۔ ﴿اللہ یوفی الانفس حیث یرید وانی سم تفت فی مدہا﴾۔ ﴿اللہ تعالیٰ قبض فرماتا ہے ارواح کو حالت موت اور نیند میں۔ فقہ فرق تباہ ہے کہ موت میں مساک در نیند میں ارسال ماخوذ ہے اس آیت میں تو استعمل غلط "توفی" کا مشتق میں خاص ہے یعنی فقط قبض۔ اور ارسال مدلول سے انفس کا وراثت ﴿وہو الدی یتوفکم باللیل﴾ معہ میں مستعمل ہے نیند میں جو فر سے مفہوم توفی کا یعنی قبض کا وراثت ﴿والذین یتوفون منکم﴾ معہ میں انفس آیت میں مدوں اس کا موت ہے جو ہمہ افراد ای توفی کے ہے۔ ﴿انی یتوفیسی اسی متوفیک وراثتک الی﴾ میں اور ﴿فلما توفیسی﴾ کتب اب الروح علیہم میں بھی معنی موت کے مطابق بعض نظائر قرآنیہ وغیرہ قرآنیہ جیسا کہ توفی ﴿ویدا۔ توفی اللہ بکرا۔ وغیرہ وغیرہ﴾ یا ﴿تایز طید﴾ ﴿وہل رفعہ اللہ الیہ﴾ ﴿نرفع

انی یتوفی﴾ پر شہادت نہ آتی یا آیت ﴿وہل الکب﴾ معہ ﴿وہل لعلہ للساعہ﴾ اور حدیث صحیحہ میں کسی پر استزاعا و روتہ بولیں اسی واسطے انی موت کے میں لیے جانتے۔ یہاں جب یہ قبض کا قبضہ مدوں میں ہے مضموم ہوا ہے تو جو آیت کہ برخلاف اس کے مدوں میں میں داخل نہیں ہوتا در نہ اس لفظ کو اپنے ظاہر پر محمول یہاں تباہ ہے۔

مثلاً سی سو حضرت ام سلمہؓ کی پیدائش ہوا جب کہ نص ﴿رحمہ من ربہ﴾ سے معلوم ہو چکا تو ﴿الہم محلفکم من ماء مہیں﴾ اور ایسی ہی ﴿خلق من ماء دافق ینخرج من بین الصلب والسراب﴾ سے مستثنیٰ ہے انوں قائل ہا خلق اللہ آدم محمول نہ ہوگا پہ روز ہا۔ ﴿خلق اللہ ریدہ﴾ خلق اللہ بکر خلق اللہ خالدہ وغیرہ پر مبنی یہ نہ کہہا ہے کہ نہ غیرت صفت ام وغیرہ انوں کیساں ہے۔ یہ معنی کا بشرات مستعمل ہے ہونا یہ ایسی نہیں ہوتا کہ ہر وقت قائم ہونے پر یہ مانع اس معنی کے بھی وہ معنی مستعمل فرما دے جیسا کہ متوفی در غلہ توفیسی میں معنی موت کے نہیں لے سکتے ہیں یہاں اس کے کہ آیت ﴿وہل رفعہ اللہ الیہ﴾ ہمہ قارہ دینے اس کے رفع کسی معنی موت کے روتہ کی ہے۔ پس اب مستعمل یہاں پر ہا۔ ﴿وہل رفعہ اللہ الیہ﴾ توفیسی اسی متوفیک اور ﴿فلما توفیسی﴾ میں معنی موت کے ہے کہ یہاں پر شہادت ہے ﴿والذین یتوفون منکم﴾ وغیرہ وغیرہ کی پیش رہا قبض مدوں سے یہاں تباہ ہے۔ مراد ایسے ارال میں اور اپنی کتاب "ایمان" میں غلط توفی سے سب قارہ قرآن شریف کے موت ہی کے معنی میں منحصر ہوتا ہے ہر کی جہدہ اطلاق توفی سے یہاں پر اللوم اح الموت وقرآن سے میں ایک تو یہ دھوکا دینا کہ موضوع ہے افراد مومن

اور ”براجین احمدیہ“ صفحہ ۳۹۸ و ۳۹۹ میں لکھتا ہے ”ہوالدی اوسل و سولہ بالہدی و ذیل الحق لیظہرہ علی الدلیں کلمہ“ یہ آیت جسمانی اور سیاست مکی کے طور پر حضرت مسیح کے حق میں پیش گوئی سے درحسب مدارین و اسد کا وعدہ یا نبیات۔ وہ غلبہ مسیح کے ذریعہ سے ظہور میں آئے گا اور جب حضرت مسیح علیہ السلام دوبارہ اس دنیا میں تشریف لائیں گے تو ان کے ہاتھ سے دین اسلام جمیع آفاق اور اقطار میں پھیل جائے گا۔ بلکہ

خیال کرو کہ اب عیسیٰ علیہ السلام کا دوبارہ آنا دنیا میں اظہر من الشمس بیان کر دیا۔ پس کوئی بات اس کی مانی جائے؟ موافق دین و اسلام کے یہی بات ہے۔ ہم بھی مانتے ہیں۔ ائمہ مذاہب کے حق بات اس کی رہبان پر جاری ہوگی۔ میں مریدوں و پندوں اور یہ یسوع سرور حق کا ماننا چاہتا ہوں۔ غرض کہ ایسے تناقض نہ رہیں اس مجموعہ اور بسم اللہ میں موجود ہیں۔ عوام کا خیال کر کے چند ورق اس کے رد میں لکھے گئے۔ ورنہ اہل علم کے مخاطبہ کے قابل نہیں ہے۔ اس مسلمان کی یہ بات وہی ہے کہ رہا میں۔ ایت

وہیہ کفیلہ مدوی مداریۃ واللہ یہدی من یشاء لہی صراط مستقیم

احوال قیامت اور اس کی نشانیاں

قیامت کے علامات دو قسم کے ہیں۔ چھوٹے اور بڑے۔ پس چھوٹے علامات یہ ہیں کہ علم اٹھ جائے گا اور جہالت زیادہ ہو جائے گی اور علم کے ہوتے ہوئے علماء ان پست ہو کر رہیں گے۔ رانا اور شہادت ہوگا۔ عورتیں بہت بونگ اور مکر۔ یہاں تک کہ ایک

ایک عورتوں کی پردوش کرے گا۔ صحیح بخاری صحیح مسلم میں ہے کہ جاہل لوگ سردار ہوں گے۔ دھرم میں نہ۔ خود مکر ہوں گے۔ اور دوسراں دھرم کریں گے۔ نام حمد وغیرہ آئندہ نہیں۔ یہاں جید سے روایت کی کہ وہ کہتے ہیں کہ کہا میں نے یا رسول اللہ ﷺ علم نبی نہ ہوگا۔ صرف آتش شریف ہوتے ہیں اور اپنے بیٹوں کو پڑھاتے ہیں اور وہ پھر اپنے بچوں کو پڑھائیں گے۔ جس قیامت تک ایسا ہی رہے گا۔ پس حضرت محمد ﷺ نے مجھ کو فرمایا۔ میں تم کو دوسراں پڑھائیں۔ یہ تم نہیں دیکھتے ہو کہ یہود اور نصاریٰ قوریت اور انجیل کو پڑھتے ہیں اور ان میں علم نہیں ہے۔ یعنی ایسا ہی میری امت میں ہوگا کہ لوگ علم پڑھیں گے۔ اس پست نہ رہیں گے۔ اہل حق ان کے دھرم سے نام پڑھیں گے۔ اور وفاق اور مسیحیت کے دھرم کو توڑ کر دیں گے۔ ترمذی شریف میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے یہ بات کہ میں نے دینی غیبت کے مال کو جو غازیوں اور فقیروں کا حصہ ہے۔ دار اور امیر لوگ اپنا مال سمجھیں گے، امانت میں خیانت کریں گے، زکوٰۃ دینے کو تادان نہ کریں گے، پائیں گے، مکر دنیا کے لیے لے جائیں گے، مراہی عورت کی تاجدار کی ہر بات میں کریں گے، دوست اور یار کو نزدیک اور ماں باپ کو دور کریں گے، مسجدوں میں زور سے آواز بلند کریں گے، بد معاش فاسق لوگ سرداری کریں گے، رذیل اور کینے لوگ بڑے مرتبے میں جائیں گے اور بد معاش لوگوں کی عزت کریں گے، بوجہ خوف کے، دھول طبلہ، جہاد، دوتارا، سارنگی، ستارہ، رباب، چنگ وغیرہ اسباب گانے بجانے کے خیرا استعس۔ یہاں اس امت کے دھرم پچھلے اگلے دھرم و ملامت اور طعن کریں گے۔ اوست بہت ہوگی، بے حیائی بہت ہوگی، سواد خور خوری ست ہوگی مسجدیں بہت ہوں گی اور پختہ و بھرت مکر لوگ ان کو بدعت سے سمجھ جائیں گے و جھوٹ بولنا شروع جائے گا۔

غرض کہ اس قسم کی علامات قیامت کی بہت ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایسے وقت میں ایسے ایسے عذابوں کے لشکر ہو کہ سرخ آندھی آئے اور بعض لوگ زمین میں دھنس جائیں اور آسمان سے پتھر برسیں اور صورتیں آدمی کی صورت، کتے کی ہو جائیں اور بہت سی آفتیں پے در پے جلدی آنے لگیں۔ جیسے کہ بہت سے دانے کسی تاجے اور ڈورے میں پرو رکھے ہوں اور دانا کا ٹوک جائے اور سب دانے اپنے تئیں ٹٹے نہ لگیں۔ کھارہا۔ جب طرف زور ہو جائے گا اور جھوٹے نبیوں کے طریقے ٹھٹھے ہیں گئے۔ ان نبیوں سے خدا اس وقت میں سب ملکوں میں نصاریٰ کو مصلحت دے گا کہ وہ اپنی قوموں میں رہیں اور ان کے دینوں میں سب ملکوں میں ایسا ایک شخص پیدا ہو گا کہ بہت سیدوں کا خوف کرے گا۔ مہ شام در ملک ہند میں اس کے حکام چلے گئے۔ اس عرصہ میں روس کے مسلمان بادشاہوں نصاریٰ کی ایک جماعت سے لڑ کر ہار کر نصاریٰ کی ایک جماعت سے صلح کر لی۔ وہاں بھی وہاں بھی۔ دین کی جماعت شہرِ شہرِ قطیف پر چڑھائی کر کے اپنا غلبہ کرے گی۔ اور وہاں مسلمان بادشاہ اپنا ملک چھوڑ کر شام کے ملک میں چل جائے گا اور نصاریٰ کی جماعت سے صلح کر لے گی۔ اس جماعت و ہمر و کرے اس دشمن کی جماعت سے بھی لڑائی ہوگی۔ مگر اسلام کے لشکر کو فتح دی۔

ایک دن بیٹھے بھلائے جو نصاریٰ کی جماعت موافق ہوگی۔ اُس میں سے ایک نصیری ایک شخص مسلمان کے سامنے پہنچے گا کہ ہماری سلیب میں دین مسیحی کی برکت سے فتح ہوں ہے، اور مسلمان اس کے جواب میں کہے گا کہ ہماری برکت سے فتح ہوتی ہے اسکی میں بات بڑھ جائے گی یہاں تک کہ دونوں آدمی اپنے اپنے طرف داروں اور مذہب والوں کو جمع کر لیں گے اور آپس میں لڑائی شروع ہو جائے گی۔ اس میں اسلام کا بادشاہ شہید ہو جائے گا اور شام کے ملک میں بھی نصاریٰ کا عمل ہو جائے گا اور نصاریٰ اس دشمن کی

امت سے صلح کر لیں گے اور باقی رہے ہے مسلمان مدینہ منورہ کو چنے جائیں گے اور
 قریب تک نصاریٰ کی ٹول داری ہو جائے گی۔ اس وقت مسلمانوں کو لنگر ہوگی کہ ہر
 روز ایک سو تالیں کھائیں گے۔ اس وقت سے کس پائیں۔ اس وقت حضرت امام مہدی علیہ السلام
 مدینہ منورہ میں ہوں گے اور اس بارے میں مجھ کو حکم اور ہدایت دے دیں مدینہ منورہ
 کے معظّمہ کو چنے جائیں گے اور اس زمانے سے ہر گھنٹہ کی گواہی کا درجہ رکھتے
 ہیں۔ سب امام مہدی علیہ السلام کی تلاش کریں گے اور جنس کی وقت جس نے مہدی علیہ السلام شروع
 ہونے کے فرض کیا امام مہدی علیہ السلام کا ظاہر کرتے ہوں گے اور من اور مقام اور ہم نے
 ایمان میں ہوں گے۔ کہ جنس غیب دہی کی شہادت کریں گے۔ اور ہر ہر اکیس
 حاکم و راجہ کلمہ پڑھیں گے اور اس نے ہاتھ پر بیعت کر لیں گے اور کی بیعت میں ایک اور
 ان سے ایسی آئے گی جس کو سب لوگ چنے ہوں موجود ہوں گے شہر کے۔ وہ اور
 کی کہ یہ شخص اندھن کا خلیفہ اور حاکم بنایا ہوا امام مہدی علیہ السلام سے۔ اور اس وقت سے
 کی بڑی نشانیاں قیامت کی ظاہر ہوں گی اور جب امام مہدی علیہ السلام کی بیعت کا قطعہ مشہور
 وہ تمام لوگوں کے شرعی جو نو نہیں مدینہ منورہ میں ہوں گی وہ مکہ معظّمہ کو چلی آئیں گی اور
 حکم شام اور یکس اور عراقی و اے ایس، بجا، علوت و گم سب امام مہدی علیہ السلام کی خدمت
 میں حاضر ہوں گے اور ملک عرب کی فوجیں اور خد سے بھی بہت آجائیں گے جب یہ خبر
 مسلمانوں میں جب مشہور ہوئی تو ملک فرسان میں فوجیں جس میں کامل سوت،
 یہ غزنی، قندھار وغیرہ ہیں۔ ایک بڑی فوج کے امام مہدی علیہ السلام کے مدد کے سے روانہ
 ہوئے اور اس کے لشکر کے آگے چلے آئے گا۔ مرسور ہوگا اور وہ راہ میں چلتے چلتے بہت
 مسلمانوں کی صفائی کرتا جائے گا اور وہ ظالموں کو نیکیوں کی راہ میں سے ہوگا اور سید لوگوں کا
 دامن ہوگا جیوں کہ امام مہدی علیہ السلام بھی سید ہوں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

لڑنے کے لیے ایک فوج روانہ کریں گے یہ فوج مکہ اور مدینہ کے درمیان جنگل میں پہنچے گی
اور ایک پہاڑ کے تلے ڈیرا لگائے گی پس سب فوج اس زمین میں دھنس جائے گی صرف دو
آدمی بچیں گے ان میں سے ایک تو امام مہدی علیہ السلام کی جانتی جاوے گا اور دوسرا اس
نہ مستفیانی کو جان بچا دے گا۔ پھر صہبائی و کتب سے شکر جمع کرے مسلمانوں سے دعا
چاہیں گے۔ اس شکر میں اس روز تعداد اسی (۸۰) جہنم لے ہوں گے اور ہر جہنم لے کے
ساتھ بارہ ہزار آدمی ہوں گے۔ پس کل آدمی شکر کا ذکر ساتھ ہزار ہوگا امام مہدی علیہ السلام
مدینہ سے چل کر مدینہ منورہ و شریف میں آئے اور وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مزار مبارک کی
ریاست میں ایک شام کی طرف روانہ ہوں گے اور شہر دمشق تک پہنچنے پائیں گے کہ وہاں کی
طرف سے صہبائی کی فوج مقابلہ میں آجائے گی۔ پس امام مہدی علیہ السلام کی فوج تیس ہزار
ہو جائے گی ایک ہزار تو بھاگ جائے گی اور ایک ہزار شہید ہو جائے گی اور ایک یہاں
تک رہے گی کہ اس و صہبائی پر فتح پائے گی اور اس فتح کا قصہ یہ ہوگا کہ جب حضرت امام مہدی
علیہ السلام صہبائی سے لڑے گئے یہ شہر تیار کریں گے تو بہت سے مسلمان آپس میں قسمیں
کھائیں گے کہ یہ فتح ایسے سوئے سرہ نہ ہوگی۔ پس سارے آدمی تمہید ہو جائیں گے
صرف تھوڑے سے رہیں گے ان کو لے کر امام مہدی علیہ السلام اپنے لشکر میں چلے آئیں گے
دوسرے دن پھر سی طرح سے قسم کھا کر لڑائی شروع کریں گے اکثر آدمی شہید ہو جائیں گے
اور تھوڑے آدمی بچ جائیں گے اور تیسرے روز پھر ایسا ہی ہوگا آخر چوتھے روز یہ تھوڑے
سے آدمی مقابلہ کریں گے اور اللہ تعالیٰ فتح دے گا اور بعد اس کے کافروں کے دماغ میں
حکومت کا شوق نہ رہے گا۔ پس اب امام مہدی علیہ السلام ملک کا بندوبست کرنا شروع کریں گے
اور سب طرف کو مسلمانوں کی فوجیں روانہ کریں گے اور خود امام مہدی علیہ السلام ان سب کاموں
سے فراغت پا کر قسطنطنیہ کے فتح کرنے کو چلے جائیں گے جب کہ دریائے روم کے

یہ انہیں گئے اس وقت ۲۰۰۰۰۰ (۲۰۰۰۰۰) آدمیوں کو شہر
اور کے اس شہر کے فتح کرنے کے واسطے روانہ فرمائیں گے جب یہ لوگ قسطنطنیہ
سے قریب پہنچیں گے اللہ اکبر اللہ اکبر بلند آواز سے کہنا شروع کریں گے اس نام کی
شہ پناہ کے سامنے کی دیوار پھٹ جائے گی اور گر پڑے گی اور مسلمان لوگ حمد کر
گے۔ اندر گھس پڑیں گے اور لڑکر کفار کو قتل کریں گے اور عمدہ طور سے ملک کا انتظام
کے اور تعداد بیعت سے لے کر اس شہر کی فتح تک چھ یا سات سال کی مدت گزری
گئی۔ امام مہدی علیہ السلام اس طرف انتظام کرتے ہوں گے کہ یکا یک ایک بے اصل اور
مستور ہو جائے گی۔ یہاں یا ٹیٹے ہو وہاں شام کے ملک میں آجائے گی یہاں سے اور
وہاں سے انہوں نے جان میں رکھا ہے۔ اس خبر کے سننے سے امام مہدی علیہ السلام کی
ساتھ اس حال میں معلوم کرنے کے لیے پانچ یا نو سو آدمی واپس آئے۔ روز بروز
انہوں سے ایک شخص واپس آکر خبر دے گا۔ وہاں آجائے گے کہ ان کے خلاف امام
مہدی علیہ السلام کی قسطنطنیہ میں آئی اور پھر خوب بندوبست کے ساتھ درمیان کے ملکوں اور
وہاں آجائے گئے جہتے جہتے قسطنطنیہ کے ساتھ ملک شام پہنچیں گے۔ بعد چھپنے کے تھوڑے روز
پھر آجائے گے کہ دجال ظاہر ہو جائے گا اور دجال یہودیوں کی قوم میں سے ہوگا۔

دجال سے پہلے تین برس سخت قحط ہوگا۔ اول برس میں تیسرا حصہ بارش کا آسمان
کے کواڑ میں تیسرا حصہ زراعت کا کم کر دے گی۔ دوسرے برس سے زمین و آسمان
میں جھڑکے آئیں گے اور تیسرے برس میں آسمان سے ایک قطرہ بارش نازل نہ کرے گا
پس سے کوئی بری نہ ہوگی، مال مویشی ہلاک ہوں گے اور مسلمان لوگوں کے لیے صہام
۱۰۰۰۰۰ (۱۰۰۰۰۰) تنہا ہوگی اور دجال کی صورت مثل عبدالعزیز بن قہن کے ہوگی

اور دجال کے مال باپ کے گھر میں قتل پیدا ہونے و چال کے ہمیں برس تک اولاد نہ ہوگی
 شرح اسے وغیرہ کتب حدیث و صحیح مسلم میں تفسیر داری کے قصبے سے معلوم ہوتا ہے کہ دجال
 موجود ہے مگر وہ اپنے شام یا دریائے یمن کے جزیرے میں بند ہے۔ باذن پروردگار اس
 نام درمیان میں سے نکلے گا اور غیبری کا دعویٰ کرے گا۔ جب شام میں
 میں جا پہنچے گا وہاں کے ستر ہزار (۷۰۰۰۰) یہودی مرد اور عورت اس کے ساتھ ہو جائیں
 گے درمیان طرف وادی نینق کے چلے جائیں گے پھر خدائی کا دعویٰ شروع کرے گا
 میں اس کا یہ ہے کہ اس کی انیس تیکھ مدحی سے اور بعض روایت میں پانچ تیکھ کا ذکر ہے
 انوں آنکھوں کے درمیان میں کافر لکھا ہوگا اس کو ہر مسلمان پڑھ لے گا فشی ہو یا غی فشی
 باب جون ہوگا یا شہل و اس کے چالیس (۴۰) روز میں پر رہے گا ایک روز اس
 ن مثل ایک روز مہینہ کی مثل و ایک روز ست کی مثل اور سوے ان تین غوس کے باقی اس
 ہارے دنوں کی طرح ہوں گے ان دنوں میں جو سال اور ماہ اور ہفتے کے برابر ہوں گے
 ہاروں کا حساب کر کے پڑھو گا فقہ پائی کی نہریں کافی نہ ہوں گی۔ آسمان سے آتے ہا
 ہنی برس تو برسے گا جب زمین سے کہے گا کہ سزی نکال تو زمین ہیزی نکالے گی۔ جو لوگ
 اس کے تابع ہوں گے ان کا دل کھیتی خوب ہوگا اور نیش کاے موئے ہوں گے اور جو اس
 کے مخالف ہوگا اس کا مال و اسباب خراب ہوگا، غیر آباد زمین سے حزانہ کاے گا، جنت و
 اور رخ کی صورت اس کے پاس ہوگی فی الواقع اس کی جنت روزخ اور روزخ جنت ہے۔
 یک شخص سے کہے گا کہ مجھ کو خدا جان۔ وہ انکار کرے گا پس آدھ کے ساتھ و انکار کرے گا
 کا پھر دنوں پارے کے درمیان سے گزرے گا اور اس سے کہے گا کہ زندہ ہو جا و راہ
 اں وہ زندہ ہوگا پھر اس سے وہی بات کہے گا۔ وہ کہے گا کہ تو دجال ہے اب مجھ کو خوب نہیں

اس و رخ کرنا چاہتے تھے اس دن اس تائب کی ہو جائے گی تو اس پر تاثیر نہ
 اس کی کو یہاں سے پھر نہ پھینکے گا لوگ جائیں گے کہ اور رخ میں بھیج دیا مگر
 اس پر دجال نے کہا۔ رسول اللہ ﷺ سے فرمایا کہ وہ شخص شہادت کے اراد میں مراد یک
 کے بہت بزرگ و کا۔ چاہی وہ کہتے تھے۔ وہ شخص عمر میں خطاب جیسے ہوں گے
 و دولت ہو گئے تو وہاں پاتا رہا، اور عیسٰی حضرت خضر علیہ السلام کو پہنچے تھے۔ اسی
 ت ہوں سے پھر تا و اہلک میں کے مارے پر جا پہنچے گا، ہر جگہ سے ہر دین،
 ہر معش، شیطان کا ہر نے واسے ساتھ لاتے جا میں تے ارتداد، ان طرح تیر
 اتے آتے کہ معظمہ سے باہر قریب جا ٹھہرے گا لیکن فرشتوں کی چوکیداری کے
 شہر کہ معظمہ کے اندر نہ جاسکے گا۔ فرشتے تلوار لے کر آگے ہو جائیں کریں گے۔ پھر
 مدینہ منورہ و مدینہ منورہ کے گاہاں پر فرشتوں کی حفاظت کی ہے۔ اندر اس شہر
 واکے جاتے۔ پانچ گاہاں ہر ایک حد قیاس کے گاہاں پر درکار کی یہ آرائش
 مدینہ منورہ و قیام رات کے وقت آئی ضرور درست دین میں دن کے وہ
 سبب سے ذکر کر باہر مدینہ سے جا کھڑے ہوں گے اور دجال کے چال اور ٹکر میں
 و اب میں گے اس وقت مدینہ منورہ میں کوئی بزرگ نیک شخص ہوں گے وہ دجال سے
 واکے کریں گے۔ وہاں آکر اس قتل مردے کا پھر زندہ کرے چاہئے گا کہ اس بھی
 و اندازوں پر قتل ہوتے ہوئے ہیں وہ بزرگ صاحب جواب میں کہیں گے کہ اب
 دہیہ ایشین دیا ہے تو دجال میں سے۔ پھر اس بزرگ صاحب کو مارا جائے گا مگر
 ان مت نہ مونی اور اس بزرگ پہنچتا شیر نہ سکے گا۔ جس وہاں سے وہاں صاحب شام کو
 و صاحب دمشق شہر نے قریب جا پہنچے گا و ہر مہدی علیہ السلام کی سب وہاں پہنچے

چٹ سوں سے اور جنگ و جدل کا سامان کرتے ہوں گے۔ کہ عمر کی عمر سے یہ سب
اور ان کے گناہ اور گناہ کی تیرانی میں دنگ ہوں گے کہ چاند حضرت جبریل علیہ السلام اور ان کے
کے مذہبوں پر ہاتھ رکھے، دے، آسمان سے ترے اٹھان دیں گے۔ جب کہ یہ
گئے اس سے قطرے نہیں گئے اور جب کہ وہ مہر و مہر گئے تو وہ دایہ ہوتی کی طرح
گئیں گے اور صورت کی شکل صورت خود من مسعودی نے لکھی۔ (مسند احمد)
کا چوڑا ہوگا۔ (بخاری) اور جامع مسجد کے مشرق کی طرف کے منارے سفید پر آکر ظہر میں
اور وہاں سے زلزلہ کا کہ یہ تشریف آئیں گے۔ حضرت امام مہدیؑ اور ان کے
سامان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پرو کرنا چاہیں گے مگر عیسیٰ علیہ السلام میں کے
سامان اور تمام آپ نبی رحیم میں امتداد چاہیں گے قتل کرنے کو یا ہوں۔ جب رات
توجہ دے گی امام مہدیؑ اور شہر کو تیار کریں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک سحر
ہو کر ایک نیزہ ہاتھ میں لے کر دجال کی طرف جائیں گے اور مسلمان لوگ دجال کے لئے
تعمد کریں گے اور بہت بڑی جنگ ہوگی اور اس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سامان میں
ن بیٹا تھے ہوئے۔ جس جگہ تک نظر پڑے گی اس جگہ تک سامان بھی جائے گی اور جس کا
ن کے سامان میں ہوا چاہئے گی اس وقت وہ کافر بدک ہو جائے گا۔ وہاں سے بھی واپس
رہے گا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس نے پیچھے تشریف لے جائیں گے۔ بعد کے روز
مشرق پر چکر اس کو نیزہ مار کے قتل کر دیں گے۔ بخاری نے روایت کیا کہ مدحے پر ہمارے
اس کے دو سو کاؤں میں فاصدہ و سہاسی (۲۸۰) گز ہوگا اس قدر بڑا، اور وہاں ہوگا۔ یہ
مگر قتل نہ کرتے جب بھی ن کو دیکھ کر یہ پانی ہو جائیگا جیسا کہ پانی میں مہل کل جاتا ہے۔
لوگوں کو اس کا خون نیزے پر دکھائیں گے اس لیے قتل کریں گے۔

یہ وہاں پہنچے گا، اس سے ایک گاؤں سے قریب بیت المقدس سے درمیان
یہ ایک شام میں ایک پہاڑ کا نام ہے درمیان سے اس کے موضع فلسطین ہے۔
یہ کتاب میں ہے کہ ہر صورت وہ لہ محفہ مدھیہ نہ جائیں یہاں میں
یہ قادیانی ہے۔ بعد قتل ہونے و حال کے مسلمان لوگ اس کی لشکر کو قتل
یہ اور حضرت شہ شہ تشریف لے جائیں گے اور مسلمانوں کو قتل دیں گے اور
یہ شہادت کی خوشخبری میں ہے۔ پس اس وقت کا مرنی والی رہے گا۔ یہ حضرت
یہ ان کا نشان ہو جائے گا اور سب بندہ بہت حضرت جبریل علیہ السلام میں ہے۔
یہ حضرت جبریل علیہ السلام کی طرف سے پھر مرانہ ہے گا۔ اب میں نے اپنے اپنے
یہ جاب یہ ہیں۔ یہ "نی" کی حالت میں ہے۔ ہاتھ نہیں۔ یہ تین کا کھانا
یہ وہاں تو وہ سور میں ہے۔ جب میں خارج ہوں گے یا جوج و ماجوج اور ان کے
یہ جگہ ٹھکانے کی طرف نہ آجانی تو نے سے بھی آگے ساتھ ولایت سے ہا ہر ہے اور
یہ وہاں سے اس طرف کا رہانی مند راہیا ہوتا ہے۔ شکی جہاں بھی اس پر نہیں چل
یہ جوج و ماجوج میں سے ہوتا ہے ایک شام میں طبریہ پہنتی کے دو پہر پر
یہ اس کا سارا پانی پی جائیں گے بعد والے جب آئیں گے تو کہیں گے کہ جیسا
یہ اس دریا میں پانی نہیں ہوتا، یہاں شب ہوگا۔ پس وہ کچھ چائیں گے اور ان کی
یہ صورت یہ ہے۔ یہ ایک دن وہ جب یہاں پر پوری ہوتی ہے جب نماز شروع
یہ تین گنا تہ قدر یہ باقی ہے و بخش ہند میں وہاں کے وہاں اس سے تے
یہ وہاں سے ہوتا ہے کہ وہاں سے ہوتا ہے کہ وہاں سے ہوتا ہے کہ وہاں سے ہوتا ہے۔

تاریخ کبیر میں در حد اربعین بیٹھی نے تمیز در مشور میں عبداللہ بن سلام سے روایت ہے ہدف عیسیٰ بن مریم مع رسول اللہ ﷺ و صاحبہ فیکون قبرہ رابعاً۔

مدینہ منورہ میں رسول اللہ ﷺ کے گنبد میں بالفضل تین قبریں ہیں۔ حضرت ﷺ کی، مبارک و حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی دو قبریں و چوتھی قبر جنت بقیہ میں۔ اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب فوت ہوں گے تو ان ہوں گے دران فی جنت پر یہ شجر چھایا نامی ملک یمن کا رہنے والا بیٹے کا اور وہ قبیۃ تخت کا سوگا اور بست اندھ اور بدل۔ راجھ حکومت کرے گا اور اس کے بعد بیٹے بعد دیگر۔ کئی در پادشاہ ہوں گے۔ پھر رات نیک باتیں کم ہونا شروع ہوں گی اور بری باتیں زیادہ ہوتی جائیں گی۔

اب قیامت کی بڑی نشانیوں کا بیان ہے۔

بیان قیامت کی بڑی بڑی نشانیوں کا

امام مسلم نے حضرت حذیفہ بن اسد غفاری سے روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول

اللہ ﷺ نے کہ قیامت پر پانہ ہوگی جب تک کہ دس (۱۰) نشانیاں ظہور میں نہ آجائیں

۱۔ دھن

۲۔ دھس

۳۔ دھبہ امارس

۴۔ طلوع آفتاب کا مغرب سے

۵۔ قرآن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا

۶۔ اٹھنا یا جوج، جوج کا

۷۔ اور تین بار نصف یعنی دہ جانا زمین میں ایک بار مشرق میں

۱۰۔ سری بار مغرب میں

۱۱۔ تیسری بار جزیرہ عرب میں

۱۲۔ سب سے ایک ٹکٹ ملک یمن سے ٹکائی جو کہ دھ کو بھرف محشر کے ملک شام

۱۳۔ میں سے جائے گی۔ و ایک روایت میں اسویں نشانی، سخت کا آکر یہ ہے جو کہ

۱۴۔ دریا میں پھینکے گی۔ اور ابو ذر نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ بعد

۱۵۔ دے دجال اور دلبۃ الارض اور طلوع آفتاب کے مغرب سے کافر کا ایمان اور کسی کی تو

۱۶۔ اس نہ ہوں۔ اور امام بخاری وغیرہ نے حضرت حذیفہ سے روایت کیا ہے کہ جو آگ کہ

۱۷۔ دھ کو بھرف محشر سے جائے گی وہ دھس سے خار سے ٹکائی۔ حذیفہ

۱۸۔ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ دھان کیا ہے؟ فرمایا حضرت ﷺ نے اس آیت کو

فانقلب یوم تاتى السماء بدخان مبین یغشی الناس هذا عذاب الیم

۱۹۔ اگر ہوا اس روز کا کہ لائے گا آسمان ایک دھواں ظاہر جو کہ دھانکے گا لوگوں کو یہ

۲۰۔ دھاب درودینے والا ہے۔ اور فرمایا کہ وہ دھواں مشرق سے مغرب تک ہو جائے گا اور

۲۱۔ اس دن رات تک رہے گا۔ مسلمانوں کو زحام کی طرح پھینکے گا اور کافروں کو پیوست دے گا

۲۲۔ اور ان ناک اور دھان اور پانہ سے رستہ سے نکلے گا۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا

۲۳۔ دھان ہو چکا ہے اس وقت میں جب کہ کفار قریش نے حضرت ﷺ کے ساتھ کس

۲۴۔ ان اور بے ادبی کی تو حضرت نے بد دعا کی۔ پس ایسا قحط ہوا کہ لوگ ہڈیاں کھاتے تھے اور

۲۵۔ اس کے سبب سے ان کو زمین سے آسمان تک دھواں نکلے گا۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مطلب یہ ہے کہ فی الواقع دھواں نہیں ہے لیکن حضرت حذیفہ

۲۶۔ دھات سے معلوم ہوتا ہے کہ جو دھان ہے فی الواقع وہ علامات کبریٰ قیامت سے

ہے۔ اور یہی ہے نزدیک عہد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن عمر اور امام حسن بصری رحمہم اللہ کے اور وہ قند کا واقعہ دوسرے ہے۔ بعد چالیس (۴۰) روز کے آسمان صاف ہو جائے گا اور اسی زمانہ کے قریب بقرعید کے میسے میں سوین تارتنے بعد دوسرے ایک رات اسکی بجی ہوئی۔ لوگوں کا دل گھبرا جائے گا اور بچے سوتے سوتے دق ہو جائیں گے اور چار پائے جانور جنگل میں جانے کے لئے شور مچائیں گے اور کی طرح صبح کی نہ ہوگی اور تمام کوئی بیت اور پریشانی سے بے قرار ہو جائیں گے۔

جب بھرتین راتوں کے وہ ایک رات ہو چکے گی اس وقت سورج مغرب کی طرف سے اٹکے گا اور روشنی اس کی تھوڑی سی ہوگی۔ جیسے کسوف یعنی آہن تھکنے وقت روشنی تھوڑی ہوتی ہے اس وقت جو لوگ موجود ہیں پرہوں گے کسی کا فرقہ ایمان لانا قبول نہ دگا اور مسلسل جو کوئی گنہگار ہے تو بکرے گا اس کی توبہ قبول نہ ہوگی۔ اس سورج اتنا اونچی آئے گا جیسا کہ دوپہر سے درہ قدر پہلے بلند ہوتا ہے پھر اللہ تعالیٰ کے حکم سے مغرب کی طرف دلت جانے کا در دستور کے موافق غروب ہوگا۔ پھر ہمیشہ پسے کی طرح روشن و صاف اپنے قدیمی دستور کے موافق اٹھارے گا۔ اس کے بعد بہت تھوڑے دنوں میں قریب دلتے ارض ٹکے گا۔ جیسا کہ پروردگار نے فرمایا ہے۔ ﴿وَاِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ یعنی ”جس وقت واقع ہوگا حکم اللہ تعالیٰ کا ساتھ قائم ہونے قیامت کے یعنی قیامت نزدیک پہنچے گی تا خارج کریں گے ہم لوگوں کے سینہ چر پیہ زمین سے کہ وہ لوگوں سے باتیں کرے گا اس امر میں کہ ہماری آیتوں کے ساتھ وہ لوگ یقین نہیں رکھتے تھے۔“

اور ایک متواتر قرأت میں ”تکلمہم“ ساتھ سکون کاف اور تخفیف لام کے بھی

ہے۔ یعنی لوگوں کو زخمی کرے گا اس بات کے لیے کہ ہماری آیات کے اوپر یقین نہ کرتے تھے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ دونوں باتیں ہو سکتی ہیں یعنی پہلی باتوں سے کلام کرے گا اور کافروں کو زخم پہنچائے گا۔ اور احادیث کی روایات میں اختلاف ہے بعض میں ذکر ہے کہ منہ اس کا مثل انسان کے منہ کے ہوگا اور داڑھی اس کی من اور باقی سارا بدن اس کا پرندے کے بدن کی طرح ہوگا اور اکثر روایات میں آیا ہے کہ ہمارے یہ منہ ہوگا کہ منہ سے یہ رات نکالے گا۔ حضرت ابن عباس رحمہم اللہ سے پناہ صبح کے موسم میں منہ کے پہاڑی دار اور منہ کے دریا ارض اس میرے عصا مارنے کی آواز سنتے ہے۔ اس مادہ شریف میں رات پیدا ہوگا اور منہ پہاڑ چیت جائے گا اور اس جگہ وہ دریا ارض چانور بہت شیب صورت کا ٹکے گا۔ قد اس کا بہت بڑا ہوگا۔

عہد بدین منہ سے کہ سرس کا دیر کے ساتھ لگے گا اور پاؤں اس کے مٹی زمین میں ہوں گے۔ اور ہمارے غوی نے ہر حق انصاری سے رویت کی ہے۔ ایتہ ارض تیں ہارن ہوگا۔ اول باریکین میں خارج ہوگا اور بات چیت اس کی فقط جنگل میں پہنچے اور مادہ شریف میں ذکر اس کا نہ پہنچے گا۔ دوسری بار مکہ شریف کے قریب ایک جنگل میں سے نکالے گا اور چہ پا اس کا مادہ شریف میں چاہیے گا۔ تیسری بار خاص مکہ شریف سے نکالے گا اور سر اپنے کو بھڑائے گا اور بہت جلدی سے لوگوں پر گزرے گا اور اس سے کوئی بھاگ نہ سکے گا اور بات کرے گا۔ مسلمان دوست کا یا مومن اور کافر کو کہے گا یا کافر اور ایب رویت لیا آیا ہے اس سے پاس حضرت مہدی رحمہم اللہ ہوگا اور حضرت عیسیٰ رحمہم اللہ کی خوشی ہوگی ایمان والوں کی پیشانی پر اس عصا سے ساتھ غید قسط کاٹے گا اس سے غلام مومن کا نجات ہوگا اور سارا ایمان والوں کا رشتہ سوچے گا مثل ستارہ جیسے اس کے اور بہ ایمان

کافر کی پیشانی پر اس گلوٹھی سے سیاہ نقطہ لگے گا جس سے غلام کا منہ نکلا جائے گا اور مسجد اس کا گلا ہو جائے گا۔ بعد اس کے لوگ ایک دوسرے کو شناخت کر لیا کریں گے یہاں تک کہ بازار میں کہیں گے مومن سے کہ اے مومن اپنی فلاحی چیز قیمتی پر بیچتا ہے؟ اور بعض روایات میں آیا ہے کہ ولایت الارض حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں خاریجیوں کا نہ زمین کانپ جائے گی اور صفا پہاڑ پھٹ جائے گا اور ولایت الارض نکلے گا۔ لیکن قوی بات یہی ہے کہ بعد عیسیٰ علیہ السلام کے نکلے گا۔

جلال الدین سیوطی نے کہا کہ بعد ولایت الارض کے نیک کام کا امر کرنا اور برے کام سے منع کرنا باقی نہ رہے گا اور بعد اس سے دن کا فایم نہ لگے گا۔ پس ولایت الارض یہ کام کر کے غائب ہو جائے گا۔ اس سے بعد غروب کی طرف سے ایک سو نہایت فحش دینے والے چلے گی اس ہوا سے سب ایمان والوں کی بغل میں پتھر ملے گا۔ جس سے وہ سب مر جائیں گے۔ جب سب مسلمان مر جائیں گے اس وقت کافر فصیحوں کا ساری زمین میں غل دخل ہو جائے گا اور وہ لوگ نہ عید نہ عید کریں گے اور نہ بند ہو جائے گا اور قرآن شریف دلوں سے اور کانغذوں سے اٹھ جائے گا اور خدا کا خوف اور خلقت کی شرم سب اٹھ جائے گی اور کوئی بندہ نہ کہنے والا نہ رہے گا۔ اس وقت شام کے ملک میں ندی بہت ارزانی ہوگی بہت لوگ سوار یوں پر اور پیادہ اس طرف وروہ وہاں میں گئے اور جو وہاں میں تھے یہاں تک پیدا ہوگی جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے وہاں تک سب لوگوں کو نشتی و نشتی و نشتی شام کے ملک میں پہنچا لے گی اس واسطے کہ قیامت سے دن ساری مخلوقات کو ہی جہنم شام میں کھڑا ہونا ہوگا۔ پھر وہ آگ غائب ہو جائے گی اور اس وقت دنیا کو بڑی ترقی ہوگی۔ تین، چار برس اسی حال میں گزریں گے کہ فقط جمعہ کے دن محرم کی دسویں تاریخ صبح کے وقت

سب لوگ اپنے اپنے کام میں لگے ہوں گے کہ اسرائیل علیہ السلام فرشتہ جو کہ صور لیے کھڑا ہے اس صور کو بھونک دے گا۔ سورن شکل سیٹھ کی طرح ہوتی ہے۔ دل ہلکی ہلکی آواز ہوگی۔ اس قدر بڑھے گی کہ اس کی ہیبت سے حاملہ عورتوں اور جانوروں کے حمل گر جائیں گے۔ جانے والے کے منہ سے لقمہ گر جائے گا۔ جس جگہ میں جو کوئی ہوگا وہیں رہ جائے گا۔ زمین و آسمان پھٹ جائیں گے اور دنیا فنا ہو جائے گی اور جب کہ قباب مغرب سے نکلا تھا سور کے چھوٹے تپ نیل سائیں (۱۳۰) برس کا رہا ہوگا۔ پس اب یہاں سے قیامت کا آتش شروع ہو گیا۔ فتنہ۔

یاد رہے اس فتنہ خفیہ پیچیدہ اس قاضی عہدہ میں نے اور اس سے والدین وغیرہ خوش و قابو رہیں اور استخوان اور استخوان اور حمد بل سنت و جماعت کو ختم نہ پاویں روزی فرما اور غیرہ و انبیاء و کل منہ بحش دے ساتھ ہر ست اپنے حبیب محمد ﷺ کے۔

قاضی غلام گیلانی پنجابی حنفی نقشبندی

سیاح بکال بقلم ۱۳۳۰ ہجری



جوابِ حَقَّانی در رئی بَنگالی قادیانی

تصنیف لطیف

عالم جلیل، فاضل نبیل، حامی سنت، مامی بدعت
حضرت علامہ قاضی غلام گیلانی حنفی رحمہ اللہ علیہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الشاکرین کحمد اهل السموات والارضین من الجنة
س اجمعین والصلوة والسلام علی رسولہ محمد وآلہ واصحابہ
معین۔ اللہم اغفر لنا ولوالدینا ولأمانتنا ولأحبائنا ولتلامذنا ولا أقربنا
من له حق علينا ولجميع المومنین والمومنات والمسلمین والمسلمات
واجاء منهم والاموات انک سمیع قریب مجیب الدعوات یا خالق
السمین والسموات۔ آمین ثم آمین ثم آمین الی یوم الدین بحمد سید
مرسلین

خدمت اہل اسلام عموماً و اہل بنگال شیعہ ہر مقام پر یہ خصوصاً عرض ہے
۔ عجب موقع قدیم شیعہ گورہا سہور میں مسی عدم حمد شہادت کا یہ قوم مغل نے
۔ رنگی کا دعویٰ کیا رفتہ رفتہ مہدی مطلق ہو۔ بعد کو یہ کہا کہ میں وہ مہدی موعود ہوں جس
کا کوٹ اتھار کر رہا ہے ہو۔ حضرت عیسیٰ بن مریم مر گیا۔ اب وہ دنیا میں نہ آئے گا بلکہ اس
ن روح میرے پر مٹی ہے۔ غرض کہ کبھی کبچہ بنا اور کبھی کبچہ۔ جیب موقع اور دیکھتے بکتا
اور اپنی زبان اور تحریر میں ایسے کفریات بکتا رہا کہ شیطان پر بھی سبقت لے گیا۔ عیسیٰ
کا کوٹا کوگالیاں دیں۔ حضرت مریم علیہا السلام وغیرہ پروردگار کے محبوبوں کوگالیاں دیں۔
اب یہ کہ جس کا مثل بننا چاہتا ہے۔ اس میں طرح طرح کے ناشائستہ گناہ کے کام اپنے
مرہ اعتقاد کے موافق ثابت کرتا ہے۔ علماء نے ہر طرف سے سمجھایا بھدیا مگر وہ باز نہ آیا
نرا علم اور باتیں سے مجبور ایسے الفاظوں پر کفر کا حکم دیا۔ خود وہ مر گیا مگر بعض حکم اس
نے تعلیم یافتہ مراد بے یں حلیے اور چیلے رہ گئے ہیں جو کہ مسلمانوں کو کافر کرتا چاہتے ہیں۔

وردن رات رسول اللہ ﷺ کے دین متین کے خراب کرنے کے درپے ہیں۔ مگر الحمد للہ نتیجہ برعکس ہوتا جاتا ہے۔ چنانچہ اہل عدم کے مہم کے وعظ و نصیحت کی تاثیر سے مسلمان قادیانی مسلح ہو گئے۔ دراب بھی ہمیشہ تو کٹر مسلمان ہوتے جاتے ہیں۔ درقادیانی چونکہ اپنے دعویٰ کو ثابت نہیں کر سکتے۔ درقیامت تک بھی ثابت نہ کر سکیں گے۔ یونکہ باطل چیز کا ثبوت ہی کیا ہوگا۔ لہذا علماء نے ان کو لا جواب جان کر ان سے خطاب و خطاب ترک کر دیا تھا۔

جواب جاہل با شد خوئی

لیکن ملک بنگا۔ ضلع پتھوہ مقدم برہمن بڑیہ میں ایک مد عبد الواحد نامی مسجد کا خطیب قدرے ردواری لکھا پڑھا ہوا نصیب کی شمتوں سے قادیانی سوکر دائرہ اسلام سے خارج و کرمسلمان کو گمراہ کرنے کے لئے آمادہ ہوا۔ درمرزا غلام احمد قادیانی نے کہنے لگا۔ اور جن باتوں کے سبب سے اس پر علماء نے کفر کا حکم دیا تھا۔ انہی باتوں کو برحق کہنے لگا۔ اور کسی سے ظہیر کی کتابوں سے چند باتیں پرانی نکال کر ایک رسالہ بنایا۔ اور اس کا نام ”ہدایۃ المہتدی“ رکھا۔

برعکس نہند نامرنگی کا فور

اس رسالہ کا نام ضلالۃ المہتدی ہونا چاہیے اور جاہل نے اتنا نہ سچا کہ ان باتوں کا جواب دندان شکن بارہا دیا گیا ہے۔ جس کے سبب سے قادیانی غرق و غرق اور چوہ مرگ میں غرق ہو چکے ہیں۔ مگر برہمن بڑیہ اور اطراف کے بعض جاہل بے وقوف لوگوں نے گمراہ کرنے کے سے بظہر یک صورت نکالی کہ کتاب کا نام من رعوام سماں دم فریب میں آئیں گے۔ درال عدم کے علماء اس کی کتاب کو قابل جواب نہ سمجھ کر اپنے دین

ان اشاعت میں سرگرم رہتے ہیں۔ اس طرف قادیانیوں کو بے علم لوگوں کے ہاتھ بندوق ہاتھ آیا۔ گاؤں بگاڑ سکتے ہیں کہ اگر اس رسالے کی باتوں کا کوئی تاثر تھا۔ تاہم مسلمانوں کو جواب دیں۔ دیتے۔ معلوم ہوا کہ قادیانیوں کا اعتقاد حق ہے۔ ان کے دین کے مسلمانوں کا اعتقاد باطل ہے۔ چونکہ اس میں بعض سیدھے سادھے دلائل اور بوجہ کے احتمال ہے۔ لہذا میں نے اس ملا عبد الواحد خطیب کے رسالہ میں مٹائی مٹائی غلطیوں کا رد کیا۔ تاہم سرپروردگار اپنے فضل سے تو لوگوں کے دلوں میں نہ آئیں۔ درمدحوا اور اس کے سمندر بے ہوگ۔ سرخورد اس کتاب کو اور میری کتاب کو جس کا نام ”تفہیم گیلانی برگردن قادیانی“ ہے، مطالعہ کریں اور کسی مسلمان عالم ذہین سمجھدار سے پڑھیں۔ تو امید ہے کہ اپنے کفری اعتقاد سے توبہ کریں اور کم مالات ہو کر اپنی بے علمی اور جہالت پر خیردار ہوں۔

لفظ **قولہ** کے بعد عبد الواحد برہمن بڑیہ کے خطیب کی عبارت ہے۔ اور لفظ **دوب** کے بعد اس فقیر کا جواب ہوگا۔

قولہ ایک لکھ چوئیس ہزار پندرہ دین میں ہے۔ (مس ۱۰۱)

الحواب انبیاء عہم السلام جن تعداد میں مشہور ہے۔ درایات مختلفہ و روایتیں ہیں۔ ایک روایت میں ایک لکھ چوئیس ہزار۔ اور دوسری روایت میں ایک لکھ چوئیس ہزار۔ تیسری روایت میں ایک لکھ چوئیس ہزار۔ چوتھی روایت میں ایک لکھ چوئیس ہزار ہیں۔ (درملاقات)

یہ درست بات یہی ہے۔ کوئی تعداد مقرر نہ کرنی چاہئے بلکہ پورا دیکار سے علم و پورا سے اور لکھ سب انبیاء پر میرا ایمان ہے۔ جس قدر بھی ہوں۔ کیونکہ اگر خاص تعداد اور ایک مقدار کو لے لیا تو یہ خرابی از ممتا ہے۔ کسی غیر کی کوئی کہن ہوگا یا کسی دوسرے

ہی کہا ہوگا۔ واقعی مقدمہ سے، گرفتار سے، بعض انبیاء ہونے کا، اور ائمہ ائمہ،
راہد کبہ دینے آجوں نہ تھے ان کو نبی کہا۔ اور یہ دونوں باتیں کہ نبی کو غیر نبی کہے یا غیر نبی
نبی کہے، کفر کی ہیں بناء علی ان اسم العدد اسم خاص فی مدلولہ لا یحتمل
الربادہ و انقص۔ (دیلم شرح ملامتی وغیرہ) مگر مریوں کے لئے یہ دونوں باتیں
معلوم ہوتی ہیں۔ کہ اگر کسی موقع میں کسی نبی اللہ کو درجہ نبوت سے نکال کر مرد و درست
ہو تو حضرت جیسی ^{علیہ السلام} کو مشافطہ طرح طرح سے، یعنی ائمہ اور انا اور مکاری و انما
اشرب خوری کے اس میں ثابت کر کے نکال دیں گے ورنہ فیہ نبی و نبی بنانا ہوا اور
کرنے کی خاص ہمارے تو مرزا محمد قادیانی یا اس کے حیدر و حضرت جیسی یہ
مثل کر کے پیغمبر کر دیں گے ورنہ قرآن شریف کی آیات اس کے حق میں فوراً
کریں گے۔ اور جو نہ مانے اس کو کافر و مردود اور مرتد کہہ دیں گے کیونکہ مرزا خود ان
کتاب "توضیح اہرام" ص ۱۸ میں لکھتا ہے کہ ہر نبوت کا سن کل وجود مسدود نہیں۔
نہ ہر ایک طور سے وہی پر مہر کالی گئی ہے۔ (دیلم مامکین ص ۲۹)

بعوذ باللہ من ذالک۔

فتولہ۔ اور کتب آسمانی بھی بہت نازل ہوئیں کہ سب سے اکمل قرآن کریم ہے۔

الجواب۔ ارے ملائی کیا کہتے ہو۔ تم تو اپنے پیغمبر قادیانی سے مخالف ہو گئے۔ او
تمہارے نزدیک قادیانی کا مخالف اسلام سے خارج ہے۔ تم قرآن کریم کو اکمل نہ
ہو۔ تمہارا نبی قادیانی کتاب ازالہ احسان میں لکھتا ہے کہ قرآن شریف میں گندی کا یہ
بھری ہیں۔ اور قرآن شریف سخت زبانی کے طریق کو استعمال کر رہا ہے۔ قرآن شریف
معجزات مسمریزم اور شہدے ہیں۔ اور اسی "ازالہ" میں ہی حضرت ابراہیم علیہ السلام کا

نے مجھ سے کہا کہ جو قرآن شریف میں ہے۔ وہ بھی ان کا مسمریزم کا عمل تھا تو پھر
یف تو انقص بلکہ اس سے بھی زیادہ نکلا ہوا۔ معاذ اللہ (دیلم مامکین ص ۲۹)
اور یہ کہ قادیانی نے کیسے کیسے اعتراض اور قصاص قرآن شریف میں نکالے ہیں۔
معلوم ہوتا ہے کہ لفظ اکمل کا مقابل انقص ہے۔ یعنی سوائے قرآن کریم کے سب
میں انقص ہیں۔ مرزا نے اپنی کتاب "دافع ابلاء" کے ٹائٹل ہیج کے ص ۲۲ میں
۔۔۔ کی کوئی دلیل نہ دی تھی۔ اور صاحب نے کہ حضرت جیسی ^{علیہ السلام} پر شریعت کی
۔۔۔ میں تھی۔ یعنی جیل میں تھی بلکہ قص تھی۔ اور لفظ کا یہ مسد ہے کہ جو کوئی پروردگار
بیت و اما تمام اور قص۔ ہا و کافر ہے۔ مگر سوائے ہا یہ اعتقاد ہے جو کہ اس کے
ہا تہ تو یہ تصاف غر۔ اور ارمہ تہ۔ اور انبیاء و پیغمبروں کی شریعت کو کامل
نہ بنا ہے۔ تو اس سے روایہ چھ بھی کھر ہے۔ کیونکہ وہ اپنے نبی قادیانی سے مرتد
سر

۔۔۔ رن و مذاہب است جاں بچوں۔ بدئے صحبت یلی و فرقت یلی
موملہ سفح ۳ میں یہ کہ موعودے صفات من قبیل پیشین گوئیوں کے ہیں۔ اور پیشین گوئیوں
است قبل وقوع کے عمل چاہا نہ دہری نہیں ہے۔ اکثر وقت وقوع کے ان کی تحقیقت نکلتی

الجواب جو مہدی موعود ہوا کائنات میں دوسری نشانیوں صحیح طور پر وارد ہیں، ضرور پائی
ن اور مرزا کی مذہبی نشانیوں میں تو نہ وقت پیشین گوئیوں کے وقوع کا تھا کیوں واقع نہ
ن یقین معلوم ہوا کہ مرزا نے مہدی موعود نہ تھا۔ ہا مذہب و کفار مہدیوں
نہ مہدی تھا کہ تخی عمر و رار میں موعودیت کا یہ اور اقواس و فعل اس کے

کشمش شریف کے برخلاف تھے۔

ع برکت مند نام بردن کا فور

قولہ ص ۴۔ ہر ایک کو ایک مدت معین عمر سانی یا ضرور چاہے موت کا وقت چاہے ہے۔ ہر کسی فرشتہ کو یہ مرتبہ حاصل ہو سکتا کہ زمین میں یا بند آسمان پر چاہے۔ ہر طرف دوسرے فرشتہ کے غمراں ہرگز زندہ رہ سکتے تب ضرور رسول اللہ ﷺ کو یہ مرتبہ حاصل ہوتا۔ (ص ۴)

الجواب۔ اس عبارت سے قادیانی ملا کو کوئی فائدہ نہیں ہم خود سب مسلمان لوگ مدت معین عمر سانی پر موت کے قائل ہیں نہ ایک ساعت آگے ہوگی نہ ایک ساعت پیچھے۔ وئی قرآن شریف میں خود موجود ہے۔ ﴿وَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ مگر یہ تو تصریح کے ساتھ کسی آیت یا حدیث میں مذکور نہیں۔ یہ دین میں ہر برس اور ہر کی میں ہر برس اور خالد کی سو برس کی ہوگی۔ باقی یہ امر جس کا مرتبہ زیادہ ہے جیسے کہ محمد ﷺ، جس کی عمر بھی زیادہ ہوئی ہے ہر دینی شریعت کی بات نہیں۔ البتہ قادیانی کی نئی شریعت میں ہوگی۔ دیکھو خیال کرو کہ قرآن پاک میں خبر ہے کہ اصحاب کعبہ جو ان کی آدنی مع ایک کتے کے یا چوہر آدنی مع ایک کتے کے یا اس سے زیادہ ہیں میں سوز (۳۰۹) ہر برس تک غار میں سوئے اور یہ خبر آنے سے اب اس وقت تک اور تیرہ سو چھتیس برس زیر پت ہیں۔ مجموعہ سورہ سو پینتالیس (۱۶۴۵) برس ہو گئے۔ اور حضرت نوح علیہ السلام کی عمر ایک ہزار چار سو (۱۴۰۰) برس تھی۔ حضرت آدم علیہ السلام کی عمر سو تیس (۹۳۰) سال تھی اور حضرت شیث علیہ السلام کی عمر سو بارہ (۹۲) سال اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر تیس (۳۶۵) برس کی ہوئی تو ان چاروں پر اٹھائے گئے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی

۲۴۳ برس اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس (۱۲۰) برس کی تھی۔ بات سے ان کا مرتبہ زیادہ اور حضرت محمد ﷺ کا کم ہو جائے گا۔ نہیں ہر مرتبہ ہر عمر اسلام کو جو پنجو عطا ہوا وہ بدرجہہ درجہ عطا ﷺ کے ہو۔ ان کے کمالات اور سب نے سب خلق اور مہملی تھے۔ پس ہر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس قدر درجہ حیات و شان و ہدایت دین محمدی ﷺ کے عطا ہوئی تو اس سے حضرت محمد ﷺ کی شان و درجہ ہر جاتی ہے کما لایحقی۔ بلکہ بعض کافروں کو بھی پروردگار نے دراز عمر دی ہے۔ شریعہ الاسلام ص ۵۳۸ میں ہے کہ مصمام بن عقیق کی عمر ایک ہزار سات سو سال تھی۔ یا جوج ماجوج کے ہر ایک فرد شریعتی عمر ہوتی ہے کہ ہر ایک کی ہزار اولاد ہوتی ہے۔ ہر مرتبہ شروع ہوتا ہے۔ (دیکھو ج ۱ ص ۱۳)

مرزا غلام محمد قادیانی نے اپنی کتاب 'ایام مسیح' میں علماء اہل اسلام پر یہ سوس لکھتے ہیں کہ آیت ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ شَرْعِيٍّ أَلْهَىٰ إِلَهُهُ﴾ اہل ہے وفات عیسیٰ علیہ السلام پر ۱۰۰۰ حسب تعداد آیت کے جو شخص اتنی دنوں سال کو پہنچتا ہے اس دن کوں دروازہ کوئی نہ پہنچتی حیات کے پیدا ہو جاتی ہے تو یہاں تک اس شخص کا (یعنی عیسیٰ علیہ السلام) جو رسالت تک زندہ رہے۔ اس میرے جواب سے اس سوال کا جواب بھی ہو گیا۔ مرزا کی بات کہ اتنی دنوں برس کی عمر کو اس آیت قرآنی کا مفاد سمجھ رہا ہے۔ اسوس جہالت بھی نہ بچا رہی ہے۔

قولہ ص ۴ میں ہے اور وفات عیسیٰ علیہ السلام کی قرآن کریم نے یہی ثابت ہے کہ کسی اور کے پیغمبری وفات اسکی ثابت نہیں۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مہدی آخر زمان علیہ السلام میں آئیں گے وفات عیسیٰ پر تمدن فرمایا ہے اور دوسرے ۷۰۰۰ سالہ حق احمدیہ

نے تو بچس ساٹھ آیات تک پیش کی ہیں۔ اور ان میں ایک آیات بھی موجود ہیں جس میں
 خالص لفظ "نوفی" کے مشتقات جس میں صریح وفات کا واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کی نسبت وارد ہوں ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام کی حیات کا منہد معقوب لفظ بھی قرآن پاک میں
 نہیں ہے چہ جائیکہ مادہ حیات پر نوفی لفظوں شخص واحد کے

الحواب لعلہ اللہ عسی نکادیں۔ بالکل دروغ بیروغ سے جس قدر بات۔
 قادیانی موت کی ایل رانا ہے انہی آیات سے حیات عیسیٰ علیہ السلام ثابت ہوتی ہے۔
 حدیث شہادت حیات کی دے رہی ہیں۔ ہر چہ اماموں کا مذہب ہے۔ جمہور اہل
 بلکہ مخالف فرقوں کا بھی یہی اعتقاد ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں زندہ رہے۔
 تک زندہ ہیں۔ قرآن کریم کی ایک آیت سے بھی عیسیٰ علیہ السلام کی موت ثابت نہیں
 مگر جب کہ کسی کو چاہئے ہو جو چاہے سوئے۔ اذ لم تستعی فاعل انشاء۔ وہیں
 سب سے قادیانیوں کو معلوم ہیں۔ در حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم نہیں اور نہ حدیث
 صحیحہ و تابعین و ائمہ کبار و علما انہی کو معلوم تھیں انہوں نے قرآن شریف کے مخالف
 عقائد رکھے۔ اگر قرآن کریم میں اتنی آیات سے موت عیسیٰ علیہ السلام کی ثابت ہوتی ہے۔ تو
 حضرت ﷺ و صحابہ کبار و تابعین و تبع تابعین وغیرہ جمیع مذاہب اسلام سے عیسیٰ علیہ السلام
 کے آسمان پر جانے اور وہاں رہنے اور ترے اور اچان کو قتل کرنے کی صحیح حدیثیں اور اقوال
 کیسے وارد ہوتے۔ معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ اور سب صحابہ نے قرآن کریم کے مطابق
 کو نہیں سمجھا در محدثیہ سب خاط ہیں۔ میں مرزاں دوس کا ایمان قادیانی باتوں سے
 زور سے صحیح بخاری و میرہ کتب حدیث میں ہے کہ صحابہ کرام دس بیویوں و بیٹوں پر تھے
 دس گھرانے گزرتے تھے۔ جب تک کہ ان دس آیات کے معانی اور ان پر عمل کا طریقہ نہیں

— 24 —

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال كان الرجل منا اذا تعلم عشرًا لم يذكرها حتى يعرف عاشرها والعمل بها۔

وَمِنْ عَدَدِ الرَّحْمَنِ السَّلَامِيِّ حَدَّثَنَا الْعَدِينُ كُنُوا بِقُرْآنِهِمْ كَانُوا
لَسْتَفْقَرُونَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَكَانُوا إِذْ يَعْلَمُونَ عَشْرَ آيَاتٍ بِهِ يَخْلَعُوهُ حَتَّى
يَعْمَلَ بِمَا فِيهِ مِنَ الْعَمَلِ فَعَدَمَا الْقُرْآنَ وَالْعَمَلَ جَمِيعًا

غرض کہ سب صحابہ سے حیاتِ موسوی مذکور ہے اور خود معلوم ہے۔ کہ صحابی کی
سیرۂ غیر فی تفسیر یہ ہے۔ دیکھو اندہ قریٰ کا قول : ہاں میں اہل اکابر الاقبوس
کہ قتل ہوئے یہیت صاف طور پر حیاتِ موسوی پوشل بیتریات حاکمات برحق ہے۔
ولکن العصب اذا ملک اهلک الاربعة موقوفی التبعثتات سے مراد ایوں
ن سند اتنی باطل ہے۔ یونہی یہ مادہ موت کے معنی میں خاص نہیں کیونکہ موسیقی کا معنی
تبشیر بھی ہے۔ اور تبشیر موت سے بھی ہوتا ہے۔ وہ عودت بھی رہا ہیں۔ حاشیہ
میں ابن خزام کا قول جو کہ موت کا نقل یہ ہے اس حاشیہ میں دوسرے نقل بھی موجود ہے اور موت
کا قول ضعیف لکھا ہے۔ سو وہ بھی وہ موت ہے جو کہ قبل چنے جانے والی القبطیہ اسک
پر تبشیر، کا انتقال ہے غلام حفظ توفیق کو لکھ کر وہ مہارت یہ ہے توفیق ہو نقص
بقال وفانی فلاں درہمی و اوفانی وتوفیتها منہ غیر ان القبض بکوں
بالموت وبالاصعاد۔ فقوله ﴿ورفعك الي﴾ من الدنيا من غير موت
معین للمراد ولی البخاری قال ابن عباس ﴿متوفيك﴾ ممیتک ای
ممیتک فی وقتک بعد النزول من السماء ورفعک الان.

قال شيخ الإسلام ابن حجر قد اختلوا في موت عيسى قبل رفعه فقبل على
ظاهر الآية أنه مات قبل رفعه ثم يموت ثانيا بعد السور وقال متوفى
بمسك بالوم د روى أنه رفع مانما دكمسى دكهم "توفى" کے مشتقات ہ
استمر قرآن شریف میں غیہ معی موت میں "فانم توفى كل نفس ما كسبت"
"انوفى بالشر" اس میں بھی وہ وفات کا موجود ہے۔ حالانکہ موت کا معنی نہیں یا
گیا۔ "انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب" دیکھو تو عقیدہ گیدانی کو غور سے
کہ یہ حیات میں اللہ کی ثابت ہوتی ہے۔ اور سب سے بڑی فضیلت احمدیہ مرزا قادیانی
نے خواہ کر دیا ہے کہ وہ خود ہی "برجین حمدیہ" میں لکھتا ہے "انما الذى اؤسل رسولہ
بالفہدی ودين الحق ليظهره على الدين كله" یہ آیت جہانی اور سیاست مکی ہے
طور پر حضرت مسیح کے حق میں پیشگوئی ہے۔ اور جس غلبہ کا مدین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے وہ
غلبہ مسیح کے ذریعہ سے ظہور میں آئے گا۔ اور جب حضرت مسیح علیہ السلام دوبارہ اس دنیا میں
تشریف لائیں گے تو ان کے ہاتھ سے دین اسلام جمع تاق اور اقطار میں پھیل جائے
گا۔ (ع ۱۵۷) قادیانی کے سب کلمہ گواہی یہی پکار رہے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
مر گئے اور اپنے نبی کا خلیفہ نہیں کرتے کہ اس کا ایسا کلمہ حلف ہے کہ کبھی نہیں بات اس کو یاد
ہی نہیں رہتی کہ اس عہد میں کیا صاف امر حق کا اقرار کر لیا ہے۔ مرزا نیوں کو ضرور
ان پر یہ بات لانا چاہیے ورنہ راندہ درگاہ نبی اپنے کے ہوں گے ورنہ از کم مرزا کو عیسیٰ علیہ السلام
کی موت و حیات میں تردد ضروری ہے۔ (دیکھو رملہ "حج" ص ۱۳۳ ص ۱۳۱ دیرہ کو) میں جب کہ
موت پر یقین اس کو نہ ہوا تو محض بیہوش اور پریشانی رہا "فانم توفى كل نفس ما كسبت"

فولہ صفحہ ۵ میں ہے مخالف مولویوں میں سے بھی جس کو کسی قدر فہم دوریت سے

ہے ہرگز عند القابل اس مسئلہ میں بحث کرنا قبول نہیں کرتا۔

الحواب کاذب لوگوں پر مدعویٰ کی حست ہے۔ رے کاذب کجنت خود، اور کی بحث
راہنہ حاضری نہ دے اور مرتبہ سے مراد یوں کو سخت شکست ہوئی۔ ورنہ ہر
"برگیا" خوب سے اندر بھی آتا رہا۔ خود تم کی شرماء اور گریہ نہ مت میں نہ
"سوچو" تم سے بحث مقرر کی و مدت در نیک لوگوں کو اپنا فخر اور شان دکھا تا رہا۔
"امر" بر من بڑے "دیگر ملکوں کے مولوی لوگ جمع ہوئے اور یہ فقیر بھی گیا ورنہ پانی
"القاء" سے ہمارے نہ لگے۔ جب تمہارے ہاتھ بحث کرنے کے لئے یہ فقیر دوست خاص
"اس کے مکان پر گیا تو تمہارے سے بھی بریں و مر اس میں ہوا کر ایسے بھاگے کے تمہارے پتہ نہ
پاؤ۔ اور معمولی عمارت "ہائی" میں چند غلطیاں تم سے کی ہوئیں کہ جس سے حاضرین مکان
"خاص جان گئے۔" تہ انی سو صرف دعو میں بھی تمہارا استعداد نہیں۔ پھر اسی باز پر بحث
نام پیتے ہو۔ واداداداداداد

فولہ ص ۶ میں "عیسیٰ ابنی متوفیک ورافعک الی"

الحواب مفصل اگرچہ چاہتے ہو تو "تفہام گیدانی" کے صفحہ ۶۹ و ۷۰ وغیرہ میں
"مجموعہ مختصر" اب بھی لکھے دیتا ہوں کہ اس کا معنی یہ ہے کہ "اے عیسیٰ تحقیق میں تم کو موت
دینے والوں اور مند کرنے والوں کو طرف اپنی "یعنی بعد از ان من السماء کے تم کو
تیرے طبعی موت دے۔" اپنے پاس تکریم کروں گا ورنہ یہود سے جو ذلت کی موت ہے۔
چاؤں گا۔ پس "متوفیک" میں وعدہ وفات ہے کہ میں تم کو ماروں گا۔ یہ تو نہیں کہ میں
تم کو مار دیا۔ اسم فاعل کا صیغہ ہے ماضی نہیں ہے اور حضرت ابن عباس جن کی روایت پر
تم کو بہت زور ہے وہ "مصبک" کا معنی "متوفیک" سے نہیں لیتے کما هو مذکور

معصلا فی کتبہ "تبع علام گیلانی" فسطاح ثلثہ اور اس کی رائے یہی رہی ہے کہ وہ "متوفیک" کا معنی "ممیتک" لیتے ہیں تو اس بنا پر وہ آیت میں تقدیم و تاخیر کا قول کرتے ہیں۔ اخراج اسحق بن بشر وابن عساکر من طریق جریر عن الصحاک عن ابن عباس فی قوله تعالیٰ اِنِّیْ مُتَوَفِّیْکَ وَذَافِعُکَ اَللّٰہِ یعنی رافعک لم توفیک فی آخر الزمان "تفسیر درمنثور و تفسیر ابن عباس" اور مواضع تقدیم و تاخیر کے قرآن شریف میں "تبع علام گیلانی" سے معافیہ کرو۔

"متوفیک" کا لفظ کچھ اسی بات کی خواہش نہیں کرتا کہ جس وقت 'متوفیک' فرمایا گیا وہی وقت میں عیسیٰ علیہ السلام کو موت دے دیتا۔ ہذا ترجمہ اور..... ہر چہ ہر روز ہر روز ہر برس کے ہوتو بھی متوفیک کے معنی صاف آتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے یہ تو نہیں فرمایا کہ "یعنی اِنِّیْ مُتَوَفِّیْکَ اَللّٰہِ اَبَعْدَ سَاعَةٍ وَغَیْرِ ذَٰلِکَ" یعنی عیسیٰ علیہ السلام میں تم کو مارنے والا ہوں اب یہ جس جس برس سے مارے گا۔ بلکہ مطلق فرمایا۔ پس جب اللہ تعالیٰ ان کو مارے گا۔ متوفیک صاف ہو جائے گا۔ درگزر یہ معنی لو کہ اے عیسیٰ علیہ السلام میں ابھی تم کو مارنے والا ہوں اور انھوں نے ۱۱۰۰ طرف پہ در قبل حشت حضرت محمد ﷺ کے عیسیٰ علیہ السلام کی موت متفق ہو چکی۔ تو اریات و حدیث و قایل عمدہ عظم و عہدے آرام کا جواب کیا دوتے جو حیات و کور بلند تات رتے ہیں۔ سب کو ترک کرنا ہوگا در تظہیر ہاتھ سے جاتی رتے ہیں۔ ان واسطے حد مفسرین در خود حضرت ابن عباس رحمہ اللہ عین تقدیم و تاخیر کے آیت مذکورہ میں قائل رہے ہیں۔ کیونکہ ہر فرقہ ہے کہ کوئی باعث قول تقدیم و تاخیر کا آیت مذکورہ میں سوائے تطہیر سے مابین صفا سے نہیں۔

اور بھی سنو "متوفیک" میں ضمیر خطاب کا مرجع حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ اور "ذافعک" میں بھی خطاب ہی عیسیٰ علیہ السلام ہوں گے۔ کیونکہ معطوف بلام معطوف علیہ ہوتا ہے۔ درجہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نام جسم مع روح ہے۔ اور خطاب بھی اس حالت میں ہوتا ہے کہ وہ زندہ ہے وقت غیبتہ تو جیسے کہ موت عیسیٰ علیہ السلام پر نہیں اس کے جسم پر اتنی ہے "ذفع" بھی اسی کے لیے ثابت ہوا۔ تو معنی یہ ہوا کہ اے عیسیٰ علیہ السلام میں تیرے بدن و ہر ہر پھر تم کو مع بدن اور روح کے اٹھانے والا ہوں حالانکہ جسے مرفوع ہونے کا وہی قادیان قائل نہیں۔ بلکہ مرزیوں کے مطابق یہ معنی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام میں نے تم کو مار کر تیری روح کو سونے بدن کے ٹھکانے اور یہ چار معنی اور اس عبارت کا مطلب ہرگز نہیں ہو سکتا۔ کما مر اور اگر معطوف میں ضمیر خطاب سے مراد روح لیا جائے علاوہ ذکر کل اور مراد اس سے جزء ہے کما هو مذهب الجمهور تو یہ وجہ ہے کہ اس کا فعل واسطے معنی میں نہیں جیتے و ربط ہر قصص آیات و حدیث و کلام و ماہ میں ہر راہی را و تاویل علی التواہل کا بھروسہ لیتے ہیں۔ شاید کہ قادیانی منامیرانی ہست کو تو نہ ہے۔ اب میں وہی معنی پیش کر دوں جو اس آیت کا اس کے نبی اور نبی کے مددگار فاضل نور الدین نے لکھے ہیں۔ خیم نور الدین نے کتاب تصدیق براہین احمدیہ" صفحہ ۸۰ میں لکھا۔

وَقَالَ اَللّٰہُ یَعْنِیْ اِنِّیْ مُتَوَفِّیْکَ وَذَافِعُکَ اَللّٰہِ "جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا عیسیٰ علیہ السلام میں میں نے اور ہوں تمھ کو در بند کرنے والا ہوں پنی طرف سے اب میں برو کہ اس عبارت میں موت کا ذکر بھی نہیں بلکہ لینے کا ذکر ہے۔ اور لینے کا معنی درست نہیں ہے کہ "میں تمھ کو آسمانوں پر اٹھا کر تیرا درجہ بلند کرنے والا ہوں"۔ اور مرزا خود "براہین احمدیہ" میں لکھتا ہے "اِنِّیْ مُتَوَفِّیْکَ وَذَافِعُکَ اَللّٰہِ"۔ "اے عیسیٰ علیہ السلام میں تجھے

کامل اجر بخشوں گے یا دوسرے دوں گا اور اپنی طرف سے کمال (صفحہ ۵۵) اور ان کتاب کے صفحہ ۵۱۹ میں لکھتا ہے۔ ”الی متوفیک ورافعک الی“ میں تجھ کو پوری نعمت دوں گا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا۔“ ہر نقطہ یہ دونوں معنی مرزا نے الہام کی برکت سے کہے ہیں۔ اول معنی میں موت یعنی نہیں محض حتمی ہے۔ دوسرے مقامات میں ہے مستعد کو زوم چاہئے۔ حتمی سے کام نہیں چلتا جب انتہا پیدا ہو تاہیں داخل سوئی ادا حتمی الاحتمال بطل الاستدلال۔ اور دوسرے معنی میں موت کا ذکر بھی نہیں کیا بلکہ چون نعمت کا اور پوری نعمت دینا جب ہی ہے کہ میں اپنے شمع اس کے جسد کے تھانوں پر تھ کر مہر کیا جائے۔ جس مرزا نے تو خودی بصر کر دیا ہے۔ اس کو بھی حتمی ہی موت پر ہرگز جزم و یقین نہیں ہے۔ مساوی نور مدین کا معنی اور مرزا کا اور اعلیٰ معنی ہر اہل سنت و جماعت کے عقائد کے موافق ہے ہم کی کوہ میں اور قادیانوں کو بھی یہ معنی ماننا چاہیے ورنہ مرتد ہوں گے اپنے دھرم و دین سے۔ اصل میں بات یہ ہے۔ داخل کی طرف متاری کوئی شخص گر چہ زور گادے مگر حق بات کا ہے۔ اس کی رو سے ہر اختیار یا با اختیار نقل ہی جاتی ہے۔ مرزا نے چند سال سے موت میں ”علی“ پر بہت اندھا زور کیا تا سخریہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور طاعہ اہل سنت و جماعت کی مرمت و بحال کرنا میرا صاف موافق مذہب مسلمانوں کے معنی کر گیا۔ اسی پر مبنی حمد یہ ”میں موجود ہوں عیسیٰ علیہ السلام میں ہیں۔ میرے بعد ایک دوسرا آئے گا ہے وہ سب باقی محمول ہے۔ گا۔ اور ”ہو لندی ازسل رسولہ بالہدی“ کے متعلق مرزا کا ترجمہ ٹھیک ہے۔ اس کو دیکھو کہ حیات فی السراء کا عیسیٰ علیہ السلام کے لئے اقرار کیا ہے۔ اور ”متوفیک“ کا معنی معینک یا جانے تو بھی اہل سنت و جماعت کو مستثنیٰ ہے کیونکہ اس کا معنی یہ ہے کہ۔

”میں“ میں ہی تجھ کو مارے والا ہوں۔ اس سے ثبوت موت باقفل تو نہیں ہوا بلکہ موت ثابت ہوا ہے اور اس میں کیا نقصان ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جب یہود نے ”میں“ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا اور عیسیٰ علیہ السلام کو خوف گزرا تو پروردگار نے فرمایا کہ ”میں“ عیسیٰ علیہ السلام میں ہی تم کو مارنے والا ہوں۔ تمہاری موت کے وقت میں یہود کے قتل سے تم مت ڈرو۔ (تفسیر ص ۷۳) اس آیت سے بھی موت عیسیٰ علیہ السلام کی ثابت نہ ہو۔

مولہ قابل رفعہ اللہ الیہ ۵۵

الجواب اس آیت سے تو خود حیات عیسیٰ علیہ السلام ثابت ہوتی ہے۔ دوسرا ترجمہ ”میں“ میں عیسیٰ علیہ السلام کو یہود کے ہاتھ سے قتل نہ ہونے یا بلند نہ ہونے پر اٹھایا۔ رافعہ کی تفسیر کا مرجع عیسیٰ علیہ السلام نام روح اور بدن دونوں کا ہے۔ اور مرجع اس کا روح ”میں“ عیسیٰ علیہ السلام نہیں جیسا مرزا کہتا ہے کہ مراد اس سے رفع تشریفی روح عیسیٰ کا ہے۔ کہ شہداء کے لئے رفع تشریفی ہے۔ کیونکہ اس بنا پر عبارت قرآنی اس طرح ہونی چاہیے تھی کہ بل رفع روحہ“ اس میں ایک تو یہ کہ بلا ضرورت حذف ماننا پڑتا ہے۔ والمذکور اجمع من المخلوف۔ دوسرا یہ کہ کل امت مرحومہ کے اعتقاد کے مخالف ہو جاتا ہے۔ اس سے بھی موت عیسیٰ علیہ السلام ثابت نہ ہوئی۔

مولہ ۵۶ وما جعل لبشر من قبلك الخلد ۵۶

الجواب اس آیت کے ذکر کرنے میں نہ ہمارے کوئی نقصان ورنہ قادیانی کا کوئی فائدہ ہے۔ معنی اس کا میں سوچتا؟ حلود کا ایک معنی مکث طویل یعنی ٹھہرنا بہت مرتبہ کسی مقدمہ میں ہے۔ سو یہ معنی تو اس مقدمہ میں کسی صورت سے درست نہیں دیکھتا ہے۔

کیونکہ حضرت محمد ﷺ سے پہلے صد ہا ہزار لوگوں کو پروردگار نے مکث طویل اور عمارت دار میں بد کسی مقدار معین کے دنیا میں رکھا۔ اور دوسرا معنی "خلود" کا ہمیشہ بدادہ رہا۔ یہ معنی درست ہے کیونکہ آیت کریمہ کا یہ معنی ہوا کہ کسی شخص کے لئے قبل آپ نے اے محمد ﷺ صاحب ہم سے ہمیشہ کاربہا یا میں مقرر نہیں کیا۔ جس یا آپ فوت ہو جائیں تو وہ لوگ ہمیشہ رہیں گے یعنی ہمیشہ کوئی نہ رہے گا۔ سو جملہ اہل اسلام اس امر کے معتقد ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہمیشہ نہ رہیں گے جب ان کی موت کی تاریخ کوئی نہ وہ وفات پائیں گے۔ پس اس آیت سے بھی موت عیسیٰ علیہ السلام ثابت نہ ہوئی۔

فَوَلِّهِ ^{۱۸} نَمُ سَجَل لَارِص كَهَاتَا خَسَاءَ وَامُوتَا ^{۱۹}

الجواب مطلب اس آیت کریمہ یہ ہے کہ پروردگار نے زمین و زندہ اور مردہ لوگوں دونوں کے لئے کافی کیا ہے۔ زندہ لوگ زمین کے اوپر اور مردہ لوگ زمین کے پیٹ میں رہیں گے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی زندہ شخص ماضی طور پر بھی نہ جاسکے گا۔ کیا عقائد ہے تہہ را۱۸ اے قابیلی فرقہ کے دو اسے حضرت ادریس علیہ السلام پر ہے ہیں یا نہیں؟ اور اب تک موجود ہیں یا نہیں؟ اور حضرت سرور عالم ﷺ کا معراج مبارک نہ جماعت ثابت ہے ورنہ جیسا حدیث سحری کی موجود میں۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ معراج سے بھی تم لوگ منکر ہو جیسے کہ تہہ را ثانی اس کا انکار کرتا ہے۔ "ولیس ہذا بمصادرة علی المطلوب"۔ یہ سواں بھی ملا عبد الواحد خطیب نے اپنے پیغمبر کی کتابوں سے نکالا ہے اور اس آیت سے بھی موت عیسیٰ علیہ السلام ثابت نہ ہوئی۔

اور مرر قابیلی کی کتابوں میں ایک دوسرا بھی ہے۔ وہ یہ ہے۔

سوال پروردگار نے قرآن پاک میں فرمایا ^{۲۰} فِیہَا نَحْیُوْنَ وَفِیہَا نُمُوتُوْنَ ^{۲۱} ان

تم لوگ زندہ رہو گے اور اسی میں تم مردے گے "مرزا اسی حصر سے سمجھا ہے کہ کوئی فرد موت سے نہ آسکے گا۔ زندہ رہ سکتا ہے اور نہ وہاں پر مرے گا۔ یہ بڑی دلیل ہے اس کے بغیر رو زمین کے نوع انسانی کا مستقر و مستودع یعنی قرار گاہ و نہیں تو پھر کس طرح اس طرح کا قیام کیا محبت سرور رہے؟

الجواب یہ بیان بطریق اصالت ہے یعنی اصل تو یہ ہے کہ عیسیٰ زمین میں زندگانی بسر کریں گے اور اسی میں مریں گے۔ اس میں یہ تو نہیں فرمایا کہ کبھی کسی امر عارضی کے سبب ان کی اور سے زندہ رہیں گے بلکہ ان کی زمین پر پیدا ہونے ہی آسمانوں پر نہ رہیں گے۔ اور ہزار سال یا اس ہزار سال تک وہاں زندہ رہ کر پھر وقت موت کے زمین پر آجائیں گے۔ اس پر بھی یہ آیت صادق آئے گی بوجہ اس کے کہ اس کی حیات کچھ قدر دور ہوگی۔ اس میں ادا رہا اور فی ارض پائی گئیں۔ ولعمریٰ ہذا ظہر حد

اس سے روشنی ہوتی ہے کہ اگر وہ موت کی تہہ ہوں بطریق اصالت کے یہ منافی نہیں ہے بلکہ بعض افراد بشری کو ماضی طور پر کسی دور کرہ میں رکھ جائے۔ دیکھو جیسا کہ اس کے لئے ماضی اسی اور قریب کا دعویٰ الہی ہے۔ پھر بھی ہاں جو اس کے زمین پر عارضی ہے وہ موت اور تدبیرت رکھتے ہیں۔ جیسے کہ ہر قطر و مائش کے ساتھ ملکہ کا آنا، جنگ بدر میں اسلام کا آنا وائے امہ اہل اسلام نے، خود حضرت جبرئیل کا آنا حضرت محمد ﷺ پر۔ ان مباحث میں ۱۸۳ میں ہے۔ جبرئیل علیہ السلام جو تین ہزار بار رسول اللہ ﷺ پر ماریں گئے ہیں۔ اور ایسا ہی کثرت نزول ہوا ہے جمیع پیغمبروں۔ اور ہر انسان کے ساتھ جو کثیر ہے مقرر ہیں ہاتھ پاؤں، داک، کان، آنکھ وغیرہ سوراخوں پر متعین ہیں، خود منہ پر یک لخت مقرر ہے۔ جب کوئی مسلمان درود شریف پڑھتا ہے تو حضرت ﷺ کے دربار میں

سے جاتا ہے۔ دن کے اعمال رات کو اور رات کے دن کو فرشتے لے جاتے ہیں۔ جو مسلمان کا تین جوہر نجات کے دئیں یا میں موندھے پر مقرر ہیں۔ یہ مرزا کو یاد نہیں۔ بعد میں مسلمان کی اس کے ہمراہی فرشتے اس کی قبر پر استغفار اور تسبیح و تہلیل پڑھتے رہتے ہیں اور قیامت تک پڑھتے رہیں گے۔ مسجد اور خانہ کعبہ کے ارد گرد جو ہزار ہا فرشتے محافظ رہے ہیں۔ وقت خروج و جہل کے مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ اور بیت المقدس اور طائف کے ارد گرد فرشتے دیور بندھ کر دچاں کو روک میں گئے۔ سرساری مثالیں لکھوں تو دفتر تنظیم مسلمان منصف کو اس قدر کافی ہیں اور بد مزاج و بے دین و بدوا مسلمان کو قرآن شریف میں کافی نہیں۔ اور ﴿فِيهَا تَنْخَبِذُ رَفِيقًا تَمْوَنُونَ﴾ میں تقدیم ظرف سے جو کہ پایا جاتا ہے کہ اسی زمین کی میں زندہ ہو گئے اور اسی زمین میں تم مردے سووہ تمہاری نہیں بلکہ اضافی ہے بہ نسبت استقرار اصل کے۔ واما الاختصاص المستفاد من الآية في قوله تعالى ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ فهو انه لم يجعل التكويس احدى له المفعول اليه عارض غير لازم وفي هذه الصورة يتصور الانفكاك بين المفعول والمفعول اليه كما في قوله تعالى ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾ ادا کاں ریدہ يحصل راحة المعاش في الليل وينام في النهار. دلیل عارض ہونے مفعول الی یعنی 'حیاء فی الارض' کے قصہ ترے انہیں کا اور حد زان پھر چڑھ جائے اس کا بدیش ﴿فَوَسَّوْا لَهُمَا الشَّيْطَانُ﴾ اور ﴿فَاخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ ہے جب کہ میں معون سے بعد مرروں کے پھر آسمان پر جا کر حضرت آدم علیہ السلام کو سوسہ ۱۱۔ تو بعض افراد انسانی جس کا وہ پیدائشی و فطرتی شیخ روح القدس کا ہوا یعنی جو آدمی کہ حضرت جبریل علیہ السلام

دارنے سے پیدا ہوا ہو جیسے کہ میں نے پہلے تو اس کا سماں پر جانا جیسے مادرست۔ جس اس آیت سے بھی موت ثابت نہ ہوئی۔ ہولہ والی عبود الک من الایات۔ بحوالہ آیات قرآنی نے ظہر ہی میں پوشیدہ رہ گئیں۔ مرزا کر رہا تھا۔ اس کا جواب بھی ممکن دیا جاتا اور بارہا علماء اہل اسلام نے ایسے جواب دیے ہیں کہ اب تک میں سو ۲۰۰۰ مرروں سے اس کا منہ جواب بھی نہ ہو سکا۔ جس شخص نے مسلمانوں کی کتاب میں میں وہ اس کو خوب جانتا ہے۔ ہولہ اور احادیث میں بھی حیات جیسوی کا ذکر نہیں ہے۔ اگر بتے تو موت کا ثبوت پایا۔ بحوالہ "لعنة الله على الكاذبين" لدحالبین میں بیان کی حیات کی حدیث "المنی ہیں۔ یہ اجماعی مسئلہ ہے جتنی حد امت و رحمت سے تسلیم کیا ہو ہے دراز ان سے زیادہ واضح ہے۔ قبر جن پر اللہ تعالیٰ کا قبر ہے اور جو شقی اری اور قرآن وحدیث میں بیان اور انبیاء علیہم السلام سے اپنے آپ کو ہائے اُزاف شیطان فوج جانتے ہیں وہ دھمے بولتے ہیں۔ نعرہ بیدار ہوز شہرہ چشم چشم آفتاب را چہ گناہ "حق" اور دیکھو تا کہ جہالت کا پردہ اٹھ جائے اور کچھ قدر تمہاری تردید کے ضمن میں کتاب میں بھی مذکور ہے۔ ہولہ چنانچہ ذیل میں بطور نمونہ کے تین حدیث کے ٹکڑے ہم نقل کرتے ہیں۔ قال ﷺ فاقول كما قال العبد الصالح: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا ذُمْتُ

وعطاء تمطر السماء يومئذ فلا يبقى جرم الا وقع اورا یہی ہی اس کے بولکل
 اس ۳۲۰ مہارک کے سچے بصورت، ماضی میں مگر ماضی ان کا مضارع کا ہے۔ یعنی وہ
 اللہ یُنْبِغُ اُنْبِغُوا میں ماضی "نہوا" بمعنی مضارع مستقبل ہے کیونکہ یہ براہت حشر کے
 ہوگی۔ اور حدیث شریف میں بہت جگہ ماضی مضارع کی جگہ آیا ہے۔

صحیح بخاری شریف ص ۳۱۶ میں کتاب المساکات سے دو تین حدیثیں نقل ہیں۔
 حدیث ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی جس میں "استاذن" ماضی صیغہ ماضی مضارع "استاذن
 یہ گیا ہے۔ بقرینہ فیقول اللہ تعالیٰ کے پوری حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان
 النبی ﷺ کان یوما یحدث وعنده رجل من اهل البادية ان رجلا من اهل
 البصرة استاذن رہ فی الزرع فقال له الست - (صحیح) اور خود ہی ﷺ
 نذر کی حدیث موجود ہے کہ جب وہاں میں ﷺ کا تو پچھلے پائے کا حیا۔
 قلنی پچھل جاتی ہے۔ اس حدیث میں صیغہ ماضی کا فرمایا گیا ہے مراد اس سے مستقبل۔
 وہ عبارت یہ ہے ذاب کما یذوب الرصاص۔

صحیح بخاری کتاب الجہاد باب مسیح الغیاری فی سبیل اللہ میں پہلی حدیث میں جو ہے
 مہارت ہے۔ ویح عمار تقتله الفتنۃ الباغیۃ عمار یدعوہم الی اللہ یدعوہ
 الی النار۔ اس پر علامہ بخاری ص ۵۵۹، جلد ۶ میں فرماتے ہیں: العرب تعبر بالفعل
 المستقبل عن الماضي اذا عرف المعنى کما تعبر بالماضي عن المستقبل
 (صحیح) باب الجہاد باب جواز انوفد میں ہے: فقالوا ا هجر رسول اللہ ﷺ میں
 ماضی یعنی مستقبل ہے۔ اے یہ ہجر من الدنیا واطلق لفظ الماضی لما رأو فیہ من
 علامات الهجرة عن دار الفناء (صحیح) حاشیہ بخاری۔

یہ یف میں پورا کلام اس مقام کا یہ ہے ﴿وَأَذَقْنَا لِكُلِّ مَرْغَبٍ مَرْغَبَهُ﴾
 ﴿قُلْتُ لِلنَّاسِ اتَّخَذُونِي وَأَمْنِي الْهَيْبُ مِنْ ذُرِّكَ اللَّهُ قُلْتُ سُبْحَانَكَ﴾
 ﴿لِي لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّكَ أَنْ تُكُنْتُ قُدَّتُهُ فَقَدْ عَنَّمَهُ تَغْنَمُ مَا لِي﴾
 ﴿وَلَا أَغْنَمُ مَا لِي بِفُسْكَ أَنْتَ أَنْتَ عَلَامُ الْعُيُوبِ﴾ ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا﴾
 ﴿سِي بِهِ أَنْ اعْتَدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾
 ﴿وَفِينِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَمِي كُلِّي شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ ﴿وَلِي﴾
 ﴿يَوْمَ فَأَنَّهُمْ عَاذُكَ وَأَنْ تَفْقَرُ لَهُمْ فَانْكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿قُلْ اللَّهُ﴾
 ﴿يَوْمَ يَنْفَعُ الْمُضَادِقِينَ صَدَقْتُهُمْ لَهُمْ جَنَّتْ تَخْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ حُلْدِيسٍ﴾
 ﴿مَا أَدْنَى رُصَى اللَّهِ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾

مازن میں ہے قوله عروحل ﴿وَأَذَقْنَا لِكُلِّ مَرْغَبٍ مَرْغَبَهُ﴾
 ﴿قُلْتُ لِلنَّاسِ اتَّخَذُونِي وَأَمْنِي الْهَيْبُ مِنْ ذُرِّكَ اللَّهُ﴾ ﴿قُلْتُ سُبْحَانَكَ﴾
 ﴿لِي لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّكَ أَنْ تُكُنْتُ قُدَّتُهُ فَقَدْ عَنَّمَهُ تَغْنَمُ مَا لِي﴾
 ﴿وَلَا أَغْنَمُ مَا لِي بِفُسْكَ أَنْتَ أَنْتَ عَلَامُ الْعُيُوبِ﴾ ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا﴾
 ﴿سِي بِهِ أَنْ اعْتَدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾
 ﴿وَفِينِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَمِي كُلِّي شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ ﴿وَلِي﴾
 ﴿يَوْمَ فَأَنَّهُمْ عَاذُكَ وَأَنْ تَفْقَرُ لَهُمْ فَانْكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿قُلْ اللَّهُ﴾
 ﴿يَوْمَ يَنْفَعُ الْمُضَادِقِينَ صَدَقْتُهُمْ لَهُمْ جَنَّتْ تَخْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ حُلْدِيسٍ﴾
 ﴿مَا أَدْنَى رُصَى اللَّهِ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾

﴿وَأَذَقْنَا لِكُلِّ مَرْغَبٍ مَرْغَبَهُ﴾
 ﴿قُلْتُ لِلنَّاسِ اتَّخَذُونِي وَأَمْنِي الْهَيْبُ مِنْ ذُرِّكَ اللَّهُ﴾ ﴿قُلْتُ سُبْحَانَكَ﴾
 ﴿لِي لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّكَ أَنْ تُكُنْتُ قُدَّتُهُ فَقَدْ عَنَّمَهُ تَغْنَمُ مَا لِي﴾
 ﴿وَلَا أَغْنَمُ مَا لِي بِفُسْكَ أَنْتَ أَنْتَ عَلَامُ الْعُيُوبِ﴾ ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا﴾
 ﴿سِي بِهِ أَنْ اعْتَدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾
 ﴿وَفِينِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَمِي كُلِّي شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ ﴿وَلِي﴾
 ﴿يَوْمَ فَأَنَّهُمْ عَاذُكَ وَأَنْ تَفْقَرُ لَهُمْ فَانْكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿قُلْ اللَّهُ﴾
 ﴿يَوْمَ يَنْفَعُ الْمُضَادِقِينَ صَدَقْتُهُمْ لَهُمْ جَنَّتْ تَخْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ حُلْدِيسٍ﴾
 ﴿مَا أَدْنَى رُصَى اللَّهِ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾

تہدیداً لمصاری وتوبیخاً وتقرباً علی رؤس الاشهاد. ہکدا قال قتادہ وعسره صحیح بخاری کے سقون ۱۰۰ ذوال اللہ ۱۰۰ بقول رقال اللہ وادھما صلا پر مبنی فرماتے ہیں۔ اشارہ الی قوله تعالیٰ ۱۰۰ واد قال اللہ یعنی اس مَرِّم ۱۰۰ وان لفظ "قال" الذی هو ماضی بمعنی "يقول" المضارع لان اللہ تعالیٰ اما يقول هذا القول يوم القيمة وان كلمة اذ صلة ای زائدة وقار الکرمالی لان اذ للماضی وهما المراد به المستقبل لانت اختلاف المفسروں هنا فقال قتادة هذا خطاب اللہ تعالیٰ لعبده ورسوله عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام يوم القيمة وتوبیخاً وتقرباً لمصاری ۱۰۰ حساب القدر میں سے کہ یہ جو بوسواس قیامت کو دیکھا وقت آسمان پر جاے۔ ہو چکا ہے جیسا۔ عنقریب آئے گا۔ اس سے ثبوت موت فی اول نسیں اور نہ کسی و منظر ہے بلکہ اختلاف دوسری شق سے تدریع بجسده علی السماء ثابت ہوتا ہے۔ اور "علامہ سندئ" اس پر فرماتے ہیں۔ کہ "قال" بمعنی "يقول" ہے۔ اور "اذ" عبارت میں زائد ہے۔ قوله ۱۰۰ ذوال اللہ ۱۰۰ بقول رقال اللہ وادھما صلا ۱۰۰ علم ان قوله يقول تفسیر لبيان ان الماضی بمعنی المضارع وقوله "قال" اللہ لبيان ان "اد" زائدة ثم صرح بذا انک بقوله و"اد" ههنا صلة كافة قال. قال فی اذ "قال اللہ" بمعنی "يقول" واصله قال اللہ و"اد" زائدة واللہ تعالیٰ اعلم۔ انتہی اور امام بخاری نے جو کہ فی جہد میں "متوفیک" کا معنی ابن عباس نے ممیک سے تو اس میں وعدہ موت ہوا، بالفضل موت ثابت نہیں ہوئی پروردگار فرماتا ہے کہ "اے عیسیٰ میں ہی تجھے کو مارنے والا ہوں۔ یہود"۔ اور انہما اس امر

۱۰۰ عیسیٰ نہ خدا ہے اور نہ خدا کا بیٹا"۔ بلکہ اللہ تعالیٰ اس کو اس کے وقت موت میں مارے گا اور جو ۱۰۰ ۱۰۰ کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں وہ کجوحائیں کہ مسیح بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اثر موت سے متاثر ہوں گے۔ امام بخاری کا صاف یہی مدہب ہے۔ یہ حال و جواب حشر کے دن ہوگا۔ "کما بدل علیہ قوله تعالیٰ ۱۰۰ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ ۱۰۰ اور ۱۰۰ فَمَا يُوَفِّيهِ ۱۰۰ حکایت ہے وفات بعد النزول سے اور حدیث بقول کما قال العبد الصالح میں قال "معنی" يقول "۱۰۰ ہے۔ اگر امام بخاری کا یہ مدہب نہ ہوتا تو "قال" کو بمعنی "يقول" اور "اذ" کو زائد کہنے اور ۱۰۰ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الضاد قیس صدقہ ۱۰۰ کے اسے کی یا دتھی ورموت کو زمانہ ماضی میں کیوں نہ ثابت کرتے۔ جو امام بخاری کا باب مردن میں "کما بدلتنا ورس ۱۰۰ کے کو قیامت لی شانیوں سے ٹھہرانا اور اس زمانے میں ایک مجدد کا دنیا اور دنیا کے اسباب سے اچھا ہونا۔ اور ۱۰۰ رسول اللہ ۱۰۰ مقبرہ میں دفن ہونا۔ ورنہ اور عمرہ کا حرم باندھا اور اہل کتب سے جواب اسلام سے تزیہ وغیرہ پچھو کہیں نہ کرنا یہ صاف کہہ رہا ہے کہ امام بخاری کا مذہب صرف مذہب کل امت مرحومہ ہے۔

بڑا حق اور اندھا اور گمراہ ہے جو امام بخاری کا مذہب یہ کہتا ہے کہ عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مرتے اور ان کا نہیں آیا۔ اس احادیث و آیات و تفسیر میں تو عیسیٰ بن مریم ہی کے دوبارہ زمین پر زندہ ہونے کی خوشخبری ہے۔ مرثیٰ لوگ کسی ایک ضعیف حدیث ہی سے ثابت کیا کہ مردن میں ۱۰۰ ۱۰۰ سے مراد اس کا مثل ہے۔ جن زندہ ہوتے جلتے ہیں۔ نہ توحی اس واسطے سے کہ ۱۰۰ ۱۰۰ میں ۱۰۰ ۱۰۰ ثابت کرتے ہیں مگر موقوف ہونا نہ یہ کہ یہ ستر ہونا یہ مجدد کا تمام دنیا سے وغیرہ اب تک کوئی نشان ثابت نہ کر سکے۔

زیادہ تحقیق اس مقام کی جناب فضیلت آب فاضل گولڑوی کی تصنیفات میں موجود ہے، اس میں دیکھو۔

جواب سوم اس بنا پر کہ آیت **إِنَّا نَفُتُّكَ** اللہ سبحانہ میں "اد" اور "اے" اور "ان" ماضی بھی اپنے ہی معنی میں ہے۔ یعنی رسول اللہ ﷺ سے قبل درمیان ماری تعالیٰ اور عیسیٰ علیہ السلام نے یہ جو بوسوں ہو چکا ہے۔ مگر (توفیقی) ﴿فَلَمَّا تَوْفَّيْتَهُ﴾ میں "یعنی موت نہیں بلکہ معنی" دفعی ہے۔ معنی یہ ہوا کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ جب مجھ سے پروردگار میری امت کی نسبت دریافت فرمائے گا تو میں وہ عرض کروں گا جو اللہ صانع عظیم نے برائے وقت زندہ ٹھہ جانے کے آسمان پر عرض فرمائی۔ وہ یہ کہ میں عیسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا کہ "یا مد میں پٹی مت پر گزر" صحابہ کرام میں سے کسی نے اس میں موافقت نہ کی جب کہ خدا یہ تو نے مجھ کو بتا دیا کہ ان پر تو تو خواہی رہا گراں تھا۔

قرآن شریف میں اکثر جگہ "توفی" کا معنی موت یا نیند ہے۔ مگر فلما توفیسی میں معنی موت نہیں بلکہ معنی "دفعی" ہے۔ جس کا معنی یہ ہے کہ اس نے خدا سے تو نے مجھ کو۔ یہ معنی بہت کتوں میں موجود ہے۔ جس میں صاف رفع کسی شیخ بن مریم کے ساتھ ثابت ہوتا ہے مگر بہتر یہی ہے کہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے کہ "مذہب جی کو گریز کا راستہ نہ ملے۔ کیونکہ "هدایۃ المہتدی" کے اخیر میں کسی ہندوستانی شاعر کی نظم جو ملال جی نے لکھی ہے، اس میں خود ابن عباس سے منقول ہے۔

وہ شعر یہ ہے۔

فرزند علم مستطی رش فرماتے ہیں کیا دیکھے تھے دشمن را یا سے بخاری میں رقم
اس فرزند علم مستطی سے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما میں۔ اور منجی کے قادیانیوں نے

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے اور اس کو اللہ ان سے لکھا ہے وہی عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما میں "تیر" ہونے والے ہیں۔
ت۔ جس سے آیت "وَمَوْتٌ شَیْءٌ" آتا ہے۔ مگر فلما توفیسی کا معنی فلما دفعی ہے۔
ت۔ موت کا معنی نہیں ہے۔ امید ہے کہ مرانی دُک بن عباس کا معنی تو اس ہی ہے۔
پ۔ اپنے نبی کا اتباع کر۔ یہ جو تیس روایتوں میں ﴿فَلَمَّا تَوْفَّيْتَهُ﴾۔ متعلق دفعی کا معنی مروی ہے۔ حرج بن النبیح عن ابن عباس ﴿إِن تَعَذَّبْتَهُمْ لَنُفَعِّلَنَّهُمْ مَا دَكَ﴾ بقول عبدک قد استوحیوا العذاب بمقاتلتهم ﴿وَنُفَعِّلَنَّهُمْ﴾
ن۔ من مروت مہم ومدفی عمرہ۔ یعنی عیسیٰ علیہ السلام حتی ابط من السماء الی الارض یصل الدجال فریوا عن مقاتلتهم ووحودک وقروا ان
سد وان تعزلہم حیث رجعوا عن مقاتلتهم ﴿فَإِنَّکَ اَنْتَ لَعَزِیزٌ لِّحَکِیْمٌ﴾ (متن)

خیال کیجئے اس میں اس سے توں "ومد فی عمرہ" جس سے واضح طور پر
ن۔ مرمتی بن مریم اور تازاں ہاتھوں سے زمین پر ثابت ہوتا ہے۔

تیسرے نازل، جلد ۱، ص ۵۰۹ میں ہے ﴿فَلَمَّا تَوْفَّيْتَهُ﴾ یعنی فلما
یعنی الی السماء فالمراد بہ وہاں ارفع لا الموت ۸۲ نمبر کی حدیث میں یہ
بہت موجود ہے۔ اور اب یہ تیسری عباسی میں ﴿فَلَمَّا تَوْفَّيْتَهُ﴾ کا معنی فلما
دفعی مدور ہے۔ اور بخاری میں یہ معنی بھی نقل کیا ہے وکان السدی ہذا
خطاب والحواب فی الدب وکان ابن جریر ہذا هو الصواب وکان
لک حین دفعہ الی السماء لدب الی۔

”تفسیر حارن“ ص ۵۰۷ میں متعلق قول باری تعالیٰ ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْصِي أَمْرًا مُؤَيَّمًا﴾ اَنْتَ قُلْتَ . الخ کے ہے۔ اختلاف المفسرون فی وقت هذا القول فقول السدی ﴿قَالَ اللَّهُ يَعْصِي﴾ هذا القول حين رفعه الى السماء بدليل ان حرف ”اذ“ يكون للماضی۔ اور ص ۵۰۹ میں ہے۔ وهذا القول موافق لمذهب السدی حيث يقول ان هذا المخاطبة جرت مع عيسى عليه السلام حين يرفع الى السماء مكرهدي قاتون جمهوره كنهان عن به۔ جمهور بل اعداءه يكتفون به جواب وسواي بروز قیامت ہوگا۔ اسی عبارت کے بعد مذکور ہے: وقال سائر المفسرين انما يقول الله له هذا القول يوم القيامة اما على قول جمهور المفسرين ان هذا السؤال انما يقع يوم القيامة.

”ثانی کھڑے“ حدیث کا جواب یہ ہے کہ حاکم نے مستدرک میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس طور پر روایت کی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ایک سو برس تک زندہ رہے اور میں اپنے قتل کے نبی کی نصف عمر پاتا ہے۔ الخ۔ میں پسندوں کو سب نے اصرار میں حرف منسوب کیا اور حدیث عائشہ کو ذکر کر کے حافظ ابن حجر عسقلانی نے خود غیر معتبر ٹھہرایا اور یہ کہ صحیح بخاری ہے کہ عیسیٰ زندہ ٹھہرنے گئے۔ اور اس میں حدیث اس کے حدیث کے ساتھ ثابت کر دیا کہ عیسیٰ علیہ السلام مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔ اگر تب یہ تو رتبہ پر بالاستقامت نظر ڈال جائے تو یہ قضیہ ثابت نہیں ہوتا کہ ہم نبی اپنے قتل کے نبی نہ صرف یہ بات درست ہے کہ فساد مضمون کا مجملہ علامات وضع حدیث کے ہوتا ہے۔ معلوم ہوا کہ حدیث موضوع ہے۔ دیکھو صوں حدیث کو۔ اور ”حاکم کا مذہب“ تو یہی معلوم ہوتا ہے۔ وہ عیسیٰ علیہ السلام کا تیسویں (۳۳) برس کی عمر میں زندہ آسمان پر چلے جائے گا قائل ہے۔ جیسا

”منثور“ جلد ثانی، ص ۳۶ میں ہے۔ واخرج ابن سعد واحمد في الرهد . حاکم عن سعيد بن المسيب قال رفع عيسى ابن لث وثنتين . الخ۔ پھر بی بی عائشہ صدیقہ کی طرف جو موضوع حدیث ہے، لانے کی تہی تھی۔ مگر یہ حاکم کا تساہل ہے اور حاکم تساہل میں مشہور ہے۔ ”فتح المغیث“ شرح الحدیث ”میں ہے: وكالمستدرک على تساهل منه فيه بادخاله فيه عدة مجموعات حملة على تصحيحها اما التعصب لما رمى به من التشيع واما عبره فصلا عن الضعيف وغيره بل يقال ان السبب في ذلك انه صنفه في حو عمره وقد حصلت له غفلة وتغیرا وأنه لم يسر له تحريره ونقيحه . بدل له ان تساهله في قدر الخمس الاول منه قليل جدا بالنسبة لياقيه . مع هو معروف عند اهل العلم بالتساهل في التصحيح والملاحظة عند حسن الخ اور طرہ انی میں تو خواہ یہ موجود ہے کہ بہشت میں ہر ایک داخل ہوتا ہے۔ تیس (۳۳) برس کی عمر پر جو کہ میلاد نبی عیسیٰ علیہ السلام کی۔ قبل ”رفع“ کے۔ دیکھو ”بدایہ السلف“ ص ۲۷۳ پر کہ طرہ انی عبارت و نقل کیا ہے۔

”تفسیر ”منثور“ میں ہے: اخرج البخاري في تاريخه والطبراني عن عبد الله بن سلام قال يلدن عيسى بن مريم مع رسول الله ﷺ فيكون قبره معا . حاکم اور طبرانی دونوں عیسیٰ علیہ السلام کو زندہ مان رہے ہیں۔ اگر مٹا جائی جیہ ہو تو مان . اور امام مہدی کے آنے کا بھی امام طبرانی قائل ہے اس نے اس کے اثبات میں حدیث نقل کی ہے جس کے آخر میں کہا ہے: رواه جماعة عن ابی بکر الصديق حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”یا رسول اللہ امام مہدی ہم اہل بیت سے ہوں گے یا کسی غیر سے؟“

فرمایا حضرت محمد ﷺ سے کہ ہم سے ہوں گے ورنہ تعالیٰ ان سے ساتھ اس زمین و آسمان
کروں گا۔ ار وہ بطور فی راہہ یونیم لی خدیہ و بطرائی نے اور علامات امام مہدیؑ کی بھی
بیان کی ہیں۔ (دیلمند رسالہ کا ص ۷۰)۔

تیسرے تکرر کا جواب "اول جواب" یہ کہ یہ حدیث جنس باقیدین حدیث
سے نزدیک غیر ثابت ہے۔ کہ فی اصول الحدیث۔

"دوسرا جواب" یہ کہ ہر تقدیر ثبوت کے مقید بقید فی الارض ہے یعنی حدیث کی تقدیر ساریت
یہ ہے لو کان موسیٰ وعیسیٰ حنین فی الارض لما وسعہما الا التباعی یعنی
"اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے زمین پر تو اس کو جا رہا
مگر میری اتباع نہ۔ مگر چونکہ وہ دونوں زندہ فی الارض نہیں ہیں لہذا اتباع فی الارض اس
وقت ممکن ہے جہاں دونوں زندہ ہیں مگر زندہ زمین پر نہیں ہیں۔ موسیٰ علیہ السلام اگر چہ اٹھ
فوت ہوئے ہیں مگر انبیاء علیہم السلام حیات حقیقی عند اللہ زندہ ہیں۔ جیسا کہ اور ایسا کہما ورد
ان اولیاء اللہ لا یحولون بل یفعلون من دار الفناء الی دار البقاء۔ اور ان دونوں
پیغمبروں کی شخصیتیں اس سے کہ یہ دونوں نبی آخر کے اود حرم ہیں ورنہ نبی علیہ السلام اگر چہ
زندہ ہیں مگر مدہ فی الارض نہیں ہیں۔ آسمان پر زندہ ہیں۔ جو وہ حدیث صحیح مانتے ہیں وہ
فی الارض کی قید ضرور رکھتے ہیں۔ مگر برہمن بڑے کامل کی نہ مانے تو اس کے قادیان
مذہب کے جدید علم ثقہ ملقب بہ فاضل سید محمد احسن امروہی کی کتاب سے ثابت کر دوں۔ اور
سبحان اللہ غرائب زمانہ سے ہے کہ مرزائوں کی زبان سے ایسی بات نکل جاتی ہے جس
سے جمہور اہل اسلام کی ہمت نہ جاتی ہے۔ اس سید محمد احسن امروہی نے اپنی کتاب "شخص
ہائے" کے صفحہ ۶۰ میں لکھا ہے بارہ اثبات موت عیسیٰ علیہ السلام کے اور یہی آیت قرینہ ہے

لو کان موسیٰ وعیسیٰ حنین (۱) جس کی صحت صاحب فتوحات کو مسلم
ان سے حیات فی الارض مراد لینے پر۔

اول پوزندہ فتوحات میں حیات مسیح کی تصریح ہی مقام پر کردی سے حیات کہ کچھ گزیر
نہی بیان ہوگا۔ مذاہب حدیث صاحب فتوحات وغیرہ میں عدم کو جو متعلق ہیں حیات
مسیح نہیں۔ کیونکہ جب کہ صاحب فتوحات نے حدیث مذکور میں لفظ "حنین" کو
عدم صحیۃ فی الارض "تھہر آیا تو مقتضی کلمہ "موت" کے ساتھ موسیٰ عیسیٰ کا شرع
میں سے منقطع ہوا۔ اس سے کہ موسیٰ عیسیٰ زندہ فی الارض نہیں تو حدیث مذکور سے
میں میں مفہوم واضح ہے کہ ہر وقت ہونے کی صورت ہے کہ اس حدیث کو زندہ
نہی ہو سکتے۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آسمان پر بھی زندہ نہ ہوں۔ "تفسیر ابن کثیر"
اس حدیث کا یہی معنی یا ہے حویان ہوا۔ کیونکہ اس تفسیر میں اس حدیث کے سے
اس پر جانا اسی خیال بدی کے ساتھ واضح ثابت کیا ہے۔ انیسویں حدیث نمبر ۲۹ کو اور
اس سے حدیث ثابت ہو۔

ارشاد "سے" "فتوحات" کے ۳۶ باب میں ابن عمر کی حدیث مرفوعہ جس میں
انصاری کا ذکر ہے حیات مسیح کو صاف ثابت کیا ہے اور بڑی قوت سے کہ جس سے چار
اصول پہلے جماع حیات مسیح پر ثابت ہوا ہے اور اس حدیث سے اول ۳ سطر پر فرمایا کہ
اسے موجودہ زمانے میں ایک جماعت زندہ ہے عیسیٰ اور الیاس کے اصحاب میں سے
فی زماننا الیوم جماعة احياء من اصحاب عیسیٰ والیاس الخ اور فتوحات
باب ۳۶ میں حدیث معمران میں لکھتے ہیں کہ "جب رسول اللہ ﷺ داخل ہوئے
میں میں تو عیسیٰ علیہ السلام اپنے بدن اسی کے ساتھ وہاں تھے۔ یہاں تک کہ مرے
پیشانی سے نکلا یہاں سے اس کو زندہ تعالیٰ نے اس آسمان کی طرف اور اس میں اس کو تھہرایا ہے۔

دور سے آسمان میں اللہ تعالیٰ نے اس کو حاکم بنایا ہے اور وہ ہمارا اول مرشد ہے کہ جس ۔
ہاتھ پر ہم نے رجوع کیا ہے اور اس کو ہمارے حال پر بڑی عنایت ہے۔ ہم سے ایک ۔
سرعت بھی غافل نہیں رہتا۔ ”عبارت یہ ہے۔ فلما دخل اذا بعينى اللہ بحسره
عنه فانه لم يمت الى الان بل رفعه الله الى هذه السماء واسكنه به
وحكمه فيها وهو سبحانه الاول الذى رجعنا على يديه وله بنا عناية عظمه
لا يغفل عنا ساعة واحدة۔

کی فتوحات کے باب ۵۷۵ میں ہے کہ حضرت محمد ﷺ کی کرامت میں سے ہے یہ بات ہے کہ پروردگار نے اس کی موت سے رسوں کے پھر خاص یہ رسوں سے اس کی جس کی نسبت سن سے عید تھی۔ جس نصف اس کا ہو سن اور دوسرا نصف اس کا روح پاک فرشتہ یہ نکد جبرئیل علیہ السلام نے اہل کس کو حق میس علیہ السلام کو بی مریم سے بشر کر کے اور انھیں اللہ تعالیٰ سے اس کو پٹی طرف پھر اس کو اتارے گا در حایہ پروردگار کا وہ ہوگا، خاتمہ الہی ہوگا، آخر زمانہ میں حکم کرے گا۔ محمد ﷺ کی موت میں ان کے شرع کے ساتھ عبارت یہ ہے اعلم وفق اللہ واباک ان من کرامة محمد ﷺ عسی رہ ان جعل من امتہ رسلا ثم امہ اختص من الرسل من بعدہ من البشر فکان نصفہ بشر اونصفہ الآخر روحاً مطہراً ملکاً لای جہول لیل ﷺ وھبہ مریم علیہ السلام بشراً سوياً رفعہ اللہ الیہ ثم ینزلہ ولیاً خاتم الاولیاء فی آخر الزمان یحکم بشرع محمد ﷺ فی امتہ الخ

فتوحات کے ص ۷۳ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے باقی رکھا ہے بعد رسول اللہ ﷺ کے عین رسولوں کو ان کے جسموں کے ساتھ اس دار دنیا میں اور باقی رکھا ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت ایساک اور حضرت نوح علیہما السلام کو اور یہ دونوں پیغمبروں میں سے ہیں۔ اور نزول

۱۰۔ مسئلہ اسی ۱۰، ثابت فرمایا۔ اسی باب ۳ میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے
 ۱۱۔ میں وہی خود بن گئے۔ وہ قیامت کے قریب نازل ہوں گے۔ وادہ
 ۱۲۔ اب انہ یزول فی آخر الزمان (ارخ) اور فتوحات کے باب ۳۶ میں ہے
 ۱۳۔ اب تک نہیں مرے بلکہ ان کو اٹھایا ہے اللہ تعالیٰ نے ان آسمانوں کی طرف
 ۱۴۔ بہشت الی الان بل رفعہ اللہ الیہ الی هذا السماء۔ اسی شیخ اکبر نے
 ۱۵۔ میں اور محمد بن صدیقہ سے سن سہی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اب تک آسمانوں میں زندہ
 ۱۶۔ ہے۔ ایسے اور نسخے بھی ہیں۔ یہ سب سنی نے فتوحات کو شاید کہ دیکھا نہیں
 ۱۷۔ میں مرانی ہے نوٹیں، بحث کا بار، یہ قریب ہے کسی رسالہ میں روپا عبارت کو
 ۱۸۔ فتوحات کا نام ہے یہ سب سنی نے جہاں کہ فتوحات نام ہے میں اس کے پاس نہ
 ۱۹۔ حوالہ دیکر جالوں میں نام کروں گا۔ اور تفسیر ابن کثیر کی عبارت مفصل قبل اس
 ۲۰۔ جہی ہے کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر جانے کے اس جسم حضری کے ساتھ مقرر
 ۲۱۔ اسی کے مثبت اور مذہبی ہیں۔ پس مرزا یوں کی بات کذب ثابت ہوئی۔ فللعنة

علی الکاذبین

اور "حواقیق الخبیئہ" کی عبارت اُن مُٹا جی لکھتے تو اس کا جواب بھی اسی طور پر نکلتا دیا جاتا۔ یہ حوالہ بھی میر تقی میر کا ہے۔

مولانا غیورہ قیوم برساتی تاب کا منہ بھرا وغیرہ وغیرہ کے بہت تو ہم اس
 اس دیکھ کر اس کا رد ہے۔ مگر یہ سماجی کی محض سکاری اور ابلہ فریبی ہے۔ بعضے بے علم
 ایسے ہی صاحب وادب کے پائرتے ہیں۔ یہ ان کی بے علمی کا ایک قسم کا پردہ ہوا کرتا

نہیں کھلتا ہے کوئی بھید تیری اس وغیرہ کا یہی پادوسے عیسیٰ کا نواچنا تھا۔
قولہ اور مدت دراز سے مخالف مولویوں کو اشتہار دیا گیا ہے کہ اگر کسی قسم کا بھی آ
 موضوع ہو ایک حدیث یہ دیکھی کہ کسی کتاب حدیث سے نکال رکھا نہیں جس میں اس
 مذکور ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمدھن حکم نصری (یعنی ناک) اس میں پتے گئے تھے اور اس
 وہ زندہ ہیں اور پھر وہ کسی وقت اس دنیا میں رجوع کریں گے تب اس میں اس پر وہ پیر
 دیا جائے گا۔ مگر ان تک کی سے ہو گا کہ اس حوالہ سے اصل کتاب جرات برکت پر
 جات کہ حاصل کر لے۔ (جلد سہمیں ہے)

افول کیا صاف جھوٹ ہے۔ اللہ تعالیٰ کی دست کا دیوں اور گلوں پر بندہ
 دراز مرزا کے دلوں باطن کی بتدائی سے صد ہا ستائیں صد ہا بار جات مرزا
 میں چھپ چکے اور کثرت صحیح حدیث اس امر کی تصدیق نہیں۔ مگر منکروں نے اپنے آپ
 صاف لکھا کر دیا۔ نبیہ بیہم سہم سے منکر و کفر سے ایسی رت تھے اور پھر ان کا
 کرتے تھے۔ ملک وحاب اسد و سدا و فراساں وغیرہ ملکوں میں تو راز و رش سے زیادہ
 راشن سے کہ قادیانی صحیح حدیث اور کتب حدیث کو نہیں مانتا اور ہر بات میں اس کے
 کر گیا۔ مگر عبد الواحد برمس بڑیکہ جاننا کہ یہ لگا۔ میں قادیانی کی کفر اور فساد سے
 نے ہرے میں شہرت نہیں ہے۔ ہمدھنوں کو ہوا اور فریب دیے گئے اسے یہ
 دیا۔ اب اگر اس کا یہاں سے وراپنی بات کی بے تحاشہ رغبت بھی ہے۔ تو میں اس سے
 کتاب کو چند احادیث اس امر کی جانتا ہوں، جن سے اس کی جہالت کا پردہ کھل جائے۔

اب دل کے کالوں کا پردہ کھوں کر مثلاً جی سنو اور میں ہزار روپیہ کی فکر کرو، ورنہ
 منافقانہ کلام سے توبہ کرو۔ تفسیر ابن کثیر کی عربی عبارت کا مطلب بیان کرتا ہوں۔

نہایت ابن عباس علیہ السلام نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو سامان پر اٹھاتا
 نہایت میں نے اپنے مکان کے پتھر سے باہر نکل کر آئے اس حال میں کہ آپ
 بار سے پانی سے قطر۔ پتھر سے تھے، بارہ حواریوں کے پاس آئے اور فرمایا کہ
 تم میں سے ایک شخص مجھ پر ایمان لائے کے بعد بارہ مرتبہ کافر ہوگا۔ بعد ازاں فرمایا
 ان میں سے تم میں سے جس پر میری شہادت ڈالی جائے اور وہ میری جگہ مقتول ہو اور
 ماتھ میرے اور میں شہادت کے اور ہے۔ جس ایک نوجوان شخص نے کہا کہ
 میں کی۔ میں وہاں سے رسول تو حضرت تھی۔ عیسیٰ علیہ السلام نے اس کو فرمایا کہ میں
 آپ سے۔ اور وہ پتھر کی صفحہ ادا فرمایا۔ پھر وہی شخص عیسیٰ علیہ السلام سے عرض چوتھی مرتبہ
 عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تو میں وہ شخص ہے۔ پھر حضرت تین عیسیٰ علیہ السلام کی شہادت
 دینی تھی۔ عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں وہ شخص ہوں جو میں تو یہاں پر رہا کروں اور
 عیسیٰ علیہ السلام کے روشن دان سے سامان کی طرف نکلتے بعد ازاں یہود کے
 ان کے اور اس شیعہ کو پکارا اور ان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قتل کر دیا۔
 اور یہ انشا اللہ ہے ان میں کی طرف۔ قال فی اسی حاتم حدثنا احمد
 بن حدثنا ابو معاویہ عن الاعمش عن المسیال عن عمرو بن سعید بن
 عن ابن عباس قال لما اراد الله تعالى ان يرفع عيسى الى السماء
 على اصحابه وفي البيت اثنا عشر رجلاً من الجواريين لا يتنى لغيره
 من من عيسى في البيت وراسه يقطر ماء فقال ان منكم من يكفر بي اني
 مرة بعد ان آمن بي قال ثم قال انكم يلقي عليه شهابي فوقن مكاني
 عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں وہ شخص ہوں جو میں تو یہاں پر رہا کروں اور
 عیسیٰ علیہ السلام کے روشن دان سے سامان کی طرف نکلتے بعد ازاں یہود کے
 ان کے اور اس شیعہ کو پکارا اور ان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قتل کر دیا۔
 اور یہ انشا اللہ ہے ان میں کی طرف۔ قال فی اسی حاتم حدثنا احمد
 بن حدثنا ابو معاویہ عن الاعمش عن المسیال عن عمرو بن سعید بن
 عن ابن عباس قال لما اراد الله تعالى ان يرفع عيسى الى السماء
 على اصحابه وفي البيت اثنا عشر رجلاً من الجواريين لا يتنى لغيره
 من من عيسى في البيت وراسه يقطر ماء فقال ان منكم من يكفر بي اني
 مرة بعد ان آمن بي قال ثم قال انكم يلقي عليه شهابي فوقن مكاني

ویکون معی فی درجتی فقام شاب من احدیهم منا فقال له اجلس ثم ادعهم فقام ذالک الشاب فقال انا فقال هوانت ذاک فالقی علیہ . عیسی و رفع عیسی من روریه فی البیت الی السماء قال وجاء الطلب . الیہود فاحذرو الشبه فقتلوه ثم صلیوہ فکفر بہ بعضہم الی عشر مرۃ بہ ان امن بہ واخترقوا لث فرق فقالت فرقة کان فیہا ما شاء ثم صعد السماء و ہولاء البعقوبیۃ وقالت فرقة کان فیہا ابن اللہ ما شاء ثم رفعہ الیہ و ہولاء النسطوریۃ وقالت فرقة کان فیہا عبد اللہ ورسولہ ما شاء . ثم رفعہ اللہ الیہ و ہولاء المسلمون فتظاہرت الکافران علی المسند فقبوہ فسم یوم الاسلام طامس حتی بعث اللہ محمد ﷺ تفسیر میں ہے : روایت کیا ہے اس حدیث کو امام نسائی نے بھی ابی کریم سے اور انہوں نے ابی معاویہ مثل طریق مذکور کے ۔ اور اسی طرح ذکر کیا ہے بہت علمائے حق میں نے ۔

۲ اور روایت کیا عہد بن حمید اور ابن مردودہ اور ابن جریر اور ابن المنذر نے حضرت زیدؓ سے کہ یہودیوں نے دار پر چڑھایا عیسیٰؑ کی شبیہ کو اس حال میں کہ مان تھے اس شبیہ کو حضرت عیسیٰؑ اور انہی حضرت عیسیٰؑ کو پروردگار نے آسمان پر اٹھایا ۔ (در مختار)

۳ حضرت قتادہؓ نے تابعی حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ دس یہود حضرت عیسیٰؑ کے قتل کرنے پر فخر کرتے تھے ، مگر اس کاٹھاں حد سے کہ حضرت زیدؓ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے اور اس کی شبیہ ایک شخص پر ڈالی گئی ، قتل کیا گیا ۔ (در مختار)

۴ روایت کیا ہے ابن جریر نے سہمی تابعی سے جوشا گروہ ابن عباسؓ کا

۱۰ ہدی کے کہی صرہ یا یہود نے ان کے ساتھ کایا مع ان کے مدگاروں کے ایک مکان میں ۔ پس عیسیٰؑ کی شہادت ایک شخص پر ڈالی گئی ۔ یہود نے اس شخص کو قتل کر دیا اور ان کے ساتھ آسمان پر چلے گئے ۔ یہ مضمون ہے پروردگار کے اس قول پاک کا جو مکر و مکرم اللہ و والدہ حیوالماکرینؑ یعنی یہود نے حضرت عیسیٰؑ کے قتل کرنے پر اور عیسیٰؑ اور اللہ تعالیٰ نے ان کو نئے مکر و مکرم دی اور اللہ تعالیٰ عہدہ دے دیا ہے ۔

۱۱ و اخراج ابن جریر عن ابن مالک ﴿وَزَانُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ﴾ . فی مؤلفہ کہ قال ذالک عند نزول عیسیٰ ابن مریم ولا یبقی احد من اهل کتاب الا امن بہ نزول سے مراد نزول من السماء ہی ہے ۔ کیونکہ اس کے غیر آسمانوں پر جانا جائز مذکور ہے اور قرینہ دوسرے معنی کے ہونے کا موجود ہے ۔ جس کو نبیؐ معنی غیر نزول سے دھوکہ لگا ہے اور جو نزول من السماء مراد نہیں بیٹا وہ پورا نہیں ہے ۔

۱۲ اور خزانہ عہد بن حمید و ابن المنذر نے شہ بن حوشب سے کہ روایت ہے محمد بن علی بن ابی طالب سے آیت مذکور کی تفسیر میں کہ مرید اہل کتاب کو نہ گندہ در چو تر پر لیا گئے اور میں گئے کہ تم محض بولے تھے کہ کون خدا ہے بلکہ عیسیٰؑ تو روح اللہ ہے ۔ اللہ تعالیٰ وہ وقت نہیں ہوئے اور اٹھائے گئے ہیں آسمانوں پر پھر نازل ہوں گے ۔ اس سے آگے پس کل اہل کتاب ایمان لائیں گے ساتھ حضرت عیسیٰؑ کے قتل کے ۔

۱۳ اور ابی محمد بن عبد اللہ بن محمد بن علی بن ابی طالب سے پوری مفصل روایت ہے جس

کے آخر میں یہ بیان ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے مددگاروں میں سے ایک شخص عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر بدل گیا اور ایک درپچھت سے آسمان کی طرف ظاہر ہو گیا اور عیسیٰ ونگہ آئی یعنی مقدمہ قوم جو کہ پوری نیند آنے سے پہلے آنکھیں نیم بندی ہو کر بدن میں جیا کرتی تھیں انھیں گئے عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اور بھی معنی میں لکھا ہے۔ "قوں کے ان معنیسی صلی اللہ علیہ وسلم اور انھیں الی"۔ عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف اشارے والا ہوں۔ "وفات" کا معنی وہ بھی ہے کہ اے عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں تجھ کو مارنے ہوں۔ یعنی موت دینے والا ہوں۔ اور یہ معنی بھی درست ہیں کہ میں تجھ کو اس وقت دینے والا ہوں۔

۸۔ ابن جریر نے جو حدیث امام حسن سے روایت کی ہے بواسطہ ابو جہاء اور ابن علیہ القلوب۔ اس میں یہ ہمد بھی ہے۔ واللہ اعلم بحقی الان عبد اللہ ولکن اداہوں املواہ اجمعوں۔ یعنی قسم ہے پروردگار کی کہ وہ عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اب اس وقت مردہ نہیں باری تعالیٰ کے پاس اور جب اتریں گے ان پر ایمان لائیں گے بدکار اور نیک۔

۹۔ درایہ ای بن ابی حاتم نے اپنے باپ سے اور وہ بنی بن عثمان بن حنفی سے ۱۰۰ جریر میں بشیر سے روایت کرتے ہیں۔ اور اس حدیث میں اور زندہ رہنے سے زندہ رہنا روحانی مراد نہیں کیونکہ ۱۰۰ قرہ بنی اور صلی بنی اور ہر مومن کے لئے ثابت ہے۔ اس پر قسم ہے کہ کیا خداوند سے زندہ نہ جائے تعجب ہے بلکہ مراد اس سے ثابت کرنا اس امر کا ہے کہ عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جہاں حیات سے زندہ ہیں۔ قسم کھا کر اور حروف تاکید سے وہی امر بیان کیا جاتا ہے جو کہ عقل میں درجید معلوم ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ حرف قسم اور اپنی تحقیق اور لام تا یہ سے بیان حیات جسمانی ہی مراد ہے۔ ولعمریٰ هذا ظاہر لمن زادنی ذواۃ

اور امام بخاری نے اپنی بخاری میں ذکر الانبیاء میں جو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی اترتا ہے۔ سے ذکر فرمایا ہے۔

۱۱۔ اور امام مسلم اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے بھی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ۱۲۔ مایا رسول اللہ ﷺ نے البتہ عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام حج اور عمرہ کی نیت ماندہ ہیں گئے۔ ابن وادن میں۔

۱۳۔ امام احمد نے حدیث بیان کی کہ رس اللہ ﷺ نے فرمایا۔ عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اہل کو دروازہ پر قتل کرے گا۔

۱۴۔ امام اور ابی نے یہی سے طریق جمع بن جاریہ۔

۱۵۔ اور امام ترمذی نے قتیہ سے۔

۱۶۔ ۱۸، ۱۹، ۲۰۔ اور عمر بن بن سہیل اور نافع بن عیینہ اور جوہرہ اور حذیفہ بن سیدہ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔

۲۶۔ اور کیسان اور عثمان بن ابی العاص اور جابر اور ابولہامہ اور بن مسعود

۲۷۔ ۲۸، ۲۹۔ اور عبد اللہ بن عمر اور عمر بن عبد اللہ بن مسعود اور عمر بن

۳۰۔ اور حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ سے حدیثیں آپ کی ہیں کہ قبل از قیامت حضرت

عمر بن مریم علیہ السلام جوں تو یہ سہارے دروازہ پر قتل کریں گے۔ ان میں حدیث میں

۳۱۔ ان کے آئے کا ذکر موجود ہے۔ او ما الی ذلک کلمہ الامام العزمی۔

۳۲۔ امام احمد نے سفیان سے حدیث بیان کی ہے اور اس میں قیامت کے علامات شمار

۳۳۔ اور عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا آنا۔ ان میں سے بھی اتر فرمایا۔

۳۴۔ امام مسلم نے عبد الرحمن بن رواہ سے بھی بسا کی بیان فرمایا۔

۳۳ حیات انجوان میں ابو داؤد سے ایک حدیث مفصل بیان کی جس میں آثار حشر ذکر کے تصریح کی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام بھرف زمین کے نازل ہوں گے۔ پس اس سے لزوم معلوم ہو گیا کہ آسمان ہی سے بھرف زمین کے نازل ہوں گے اور اگر آسمان سے مراد نہ جائے تو "الی الارض" کا لفظ بے معنی ہو جاتا ہے۔

۳۴ اور حرج کیا نام بخاری سے اپنی تاریخ میں اور طبرانی سے عبد اللہ بن سلام سے۔ افس کے جائیں گے عیسیٰ علیہ السلام ساتھ رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر اور عمر بن خطاب سے اسی انداز میں ان کے پس اس کی قبر چوٹی ہوگی۔ اور تاریخ امام بخاری کی عبارت یہ ہے۔ مدفن عیسیٰ ابن مریم مع رسول اللہ ﷺ و صاحبہ فیکون قبرہ و امہا۔ الخ۔

امام ترمذی نے فرمایا عیسیٰ بن محمد بن یوسف بن عبد اللہ بن سلام عن ابیہ عن جده قال مکتوب فی التوراة صفة محمد وعیسیٰ ابن مریم یدفن معہ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت محمد ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ میں آپ کے بعد زندہ ہوں گی۔ اگر بازت ہوتی میں آپ کے پاس مدفون ہوں پس فرمایا "حضرت ﷺ نے کہ میرے پاس تو ابوبکر اور عمر اور عیسیٰ علیہ السلام کی قبر کے سوا جگہ نہیں ہے۔ عن عائشہ قالت قلت یا رسول اللہ اسی اری ان اعیس بعدک فتاد لی ادفن الی حبیک فقال وانی بذلک اموضع مافیہ الا موضع قبری وقبر ابی بکر وعمر وعیسیٰ ابن مریم پس یہ حدیث مرسل ہوئی اور مرسل حدیث نزدیک جمہور علماء کے محبت ہے۔

شرح "نخبہ الفکر" میں ہے قال جمہور العلماء المرسل حجة مطلقا بناء علی الظاهر وحسن ظن بہ انه ما یروی حدیثہ الا عن الصحابی انما

۳۵ وہ بسبب من الاسباب کما اذا کان یروی الحدیث عن جماعة من الصحابة لما ذکر عن الحسن البصری انه قال انما اطلقہ اذا سمعته من سبعین من الصحابة وکان قد یحذف اسم علی ایضا بالخصوص بخوف اللہ یعنی امام حسن بھری صاحب فرماتے ہیں کہ میں جب صحابی کو چھوڑ کر قال رسول اللہ ﷺ میں کہ اس حدیث سے تسمیہ کی ہے کہ میں ہوں اور امام حسن بھری کی تو خود مراد ان کی کتابوں میں بارہا وصف بھی کی ہے۔ ضروری مرزائی لوگ تسلیم کریں گے اور شیخ شہاب الدین ہمدانی نے عمر فہرست "مفصل" میں لکھا ہے کہ امام حسن بھری نے فرمایا کہ میں نے تسمیہ بخاری سے طاقت کی ہے۔ ان کا پاس سو ف کا تھا۔

۳۶ اور روایت کیا حدیث کو امام ابن جوزی نے اپنی کتاب "وفاؤ" میں عبد اللہ بن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے انہیں گے عیسیٰ بن مریم آسمان سے۔ پس نکاح میں گئے اور صاحب اولاد ہوں گے اور مدفون ہوں گے ساتھ میرے۔ پس کھڑے ہوں گے۔ تم دفنوں ایک قبر سے (عیسیٰ) ایک مقبرے سے درمیان ہو کر اتر گے۔

۳۷ ۳۸ ۳۹ عیسیٰ بخاری میں بھی ایسا ہی ہے۔ محقق بن جوزی نے بھی یہی فرمایا۔ ابو نعیم نے "کتاب الحقل" میں بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام سے "رزقین پر موی" کے سوا اس میں حضرت شعیب رضی اللہ عنہ کی قوم میں نکاح کریں گے اور دو لوگ جذامی ہوں۔ پس ان کی اموات ہوں، پھر فوت ہو جائیں گے اور دفن ہوں۔ رسول اللہ ﷺ کی قبر کے قریب۔

۴۰ تفسیر خازن درمشتہ راہ ابن کثیر ورمند امام حمد میں ہے کہ شب قیامت کے قائم ہونے سے بارہ سال (۱۶ سال) میں عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ اس کا معین وقت تو میں نہیں جانتا مگر

میرے ساتھ میرے رب نے وعدہ کیا ہے کہ قیامت قائم نہ ہوگی جب تک تو زمین پر اتر کر قوم یہ جوج، جوج اور دجار کو ہلاک نہ کرے گا۔

۴۰۔ اور اس حدیث کو اتین ماجہ نے بھی ذکر کیا ہے دوسری اسناد سے۔

۴۱۔ امام فخر الدین رازی نے "تفسیر بیہ میں فرمایا

الاول: معنی قوله تعالى ﴿إِنِّي مُتَوَلِّيكُمْ﴾ اى انى معتم عمرک فحينئذ تهاک فلا الرکهم حتى يقتلوک بل انا والعک الى السماء ومقربک بملائکتى واصوبک من ان يتمکوا من قتلک وهذا تاویل حسن اقول لانه ليس فيه دلالة على الوفاة بمعنى الموت واتمام العمر وقت الرفع بل فيه اظهار ان الرفع قبل اتمام العمر وهذا لا يعنى على اولى الهى۔

۴۲۔ وقد ثبت بالدلیل انه حى و ورد الخبر عن النبی ﷺ انه سیرل ویقتل المدجال ثم انه تعالى یتوفاه بعد ذلک۔

۴۳۔ حضرت شیخ باہر اصل و ترجمہ میں فرماتے ہیں کہ سب اسوایات میں فرمایا کہ یوم السبت یعنی سنیچر کے روز سات شخصوں نے مکر کیا ہے سات شخصوں کے ساتھ۔ (۱) نوح علیہ السلام سے ۱۱ قوم کا (۲) صالح علیہ السلام سے ۱۱ قوم کا (۳) یوسف علیہ السلام سے ۱۱ قوم کا (۴) ابراہیم علیہ السلام سے ۱۱ قوم کا (۵) عیسیٰ علیہ السلام سے ۱۱ قوم کا (۶) قریش سے ۱۱ قوم کا حضرت رومن مدینہ سے (۷) بنی اسرائیل کی قوم کا مکر پروردگار کے منع کرنے کے ساتھ شکار کرنے سے بروز سنیچر۔ ثانی شنبہ کے روز۔

اور بیان کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو ان کی قوم کے مکر کے سبب سے پروردگار نے

۱۔ حضرت جبریل علیہ السلام کے آواز پر یا ہر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ایک شخص پر حالتِ اُن کی جس کا نام شہوت تھا۔ درمیان قتل کر کے کی یہ تھی کہ عیسیٰ علیہ السلام مردوں کو مدہ کرتے تھے، بیماروں اندھوں جذامیوں کو زخموں کو ٹنگڑوں کو بنگم پروردگار اچھا کر دیتے تھے۔ درجہ ہوس و زنا چاہنے والے نبی موسیٰ علیہ السلام کی بے قدری اور ذلت جانتے تھے اور جس شخص سے اس معجزہ وغیرہ چاہا کرتے تھے۔ پھر عیسیٰ علیہ السلام کی دعا سے ت ۱۱ یوں کی صورتیں بنائیں اور بندوں مثل بنائیں۔ یہ قصہ "نفس دیکھو میری کتاب" صفحہ ۱۶۵، ۱۶۶ میں۔

امام بدر الدین عینی نے بخاری کی شرح، ہمد گیارہویں ج ۱۷۱ میں فرمایا "وان عیسیٰ یقتله بعد ان ینزل من السماء فی حکم بشریعة المحمدیہ" یعنی دجال ان باتوں میں سے ایک یہ بات ہے کہ اس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام قتل کریں گے۔ آسمان سے اس کو اس کے حد میں قسم کریں گے ساتھ شریعت محمدی علیہ السلام کے۔

۴۶۔ ابو داؤد و طیالسی نے قیامت کے علامات کا بیان کیا اور کہا کہ خانہ کعبہ کو حبشی لوگ خراب کریں گے۔ اس کے بعد ۱۰ دن کا خانہ کعبہ سے خزانہ نکالیں گے وراہ حبشی نے لایا کہ یہ تمہاری عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ہوگا۔

۴۷۔ امام قسطلانی نے فرمایا میں نے عیسیٰ علیہ السلام کی موت کے بعد خانہ کعبہ خراب پیدا جائے گا۔ ۱۰ یا کہ زمانہ عیسیٰ علیہ السلام سے مراد ان کی موت کے بعد کا زمانہ ہے۔

۴۸۔ بخاری، ج ۲، ص ۲۰۱ میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام گھوڑے پر جس کا نام رقی ہے سوار ہوئے۔ پھر قریش سے اور ان راق پر اس اللہ ﷻ بھی سوار ہوئے تھے۔

۴۹ مثنیٰ بیری، حدود ۷ ص ۲۰ میں ہے کہ شبِ محرم میں آسمان پر جب کہ رسول اللہ ﷺ انبیاءِ عظیمہ و اہل بیتہ کو جمع کر کے نماز میں جیسا کہ دنیا میں زندہ رہتے تھے۔

۵۰ ابو عمرو نداری نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ میری امت سے ایک قوم حق پر اس قدر لڑے گی کہ عیسیٰ علیہ السلام انہیں گے آسمانوں سے۔

۵۱ "تفسیر روح البیان" جداول، ص ۵۱۴ میں ہے وفی الحدیث ان المسيح جاء فمن لقيه فليقرنه مني السلام یعنی حدیث شریف میں ہے کہ "فرمایا رسول اللہ ﷺ کہ تحقیق عیسیٰ علیہ السلام آئے گا اس وقت میں سے دو دن ان سے ملاقات کرے گا میرا سلام ان سے کہہ دے گا۔"

۵۲ "تفسیر ابن جریر" میں ہے: حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن عن سفیان عن ابی حصین عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْيَوْمَ مَنْ بِهِ قَوْلُهُ﴾ قال قبل موته عيسى ابن مريم عليهما السلام

۵۳ وقال العوفي عن ابن عباس ﴿مِثْلَ ذَلِكَ

۵۴ قال ابو مالك في قوله ﴿أَلَا يَوْمَ مَنْ بِهِ قَوْلُهُ﴾ قال ذلك عند نزول عيسى ابن مريم لا يبقى احد من اهل الكتاب الا ليوم من به

۵۵ وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية حدثنا ابو رجاء عن الحسن ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْيَوْمَ مَنْ بِهِ قَوْلُهُ﴾ قال قبل موت عيسى عليه السلام انه نحي الآن عند الله ولكن اذا نزل آمنوا به اجمعون.

۵۶ وقال ابن ابی حاتم حدثنا ابی حدثنا علی بن عثمان الاحقی حدثنا

حزمية بن بشر قال سمعت رجلا قال للحسن يا ابا سعيد قول الله عز وجل ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْيَوْمَ مَنْ بِهِ قَوْلُهُ﴾ قال قبل موت عيسى عليه السلام انه نحي الآن عند الله ولكن اذا نزل آمنوا به اجمعون.

۵۷ الفاجر الخ. وهكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم

۵۸ خروج اور ظاہر ہوتا عیسیٰ علیہ السلام کا قیامت کی علامات سے ایک بڑی علامت

۵۹ "تفسیر در مشور میں" ہے اخرج القرطبي وسعيد بن منصور وسدي وعبد بن حميد وابن ابی حاتم والطبرانی من طرق عن ابن عباس ؓ فی قوله

عَالِي ﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ﴾ قال خروج عيسى قبل يوم القيمة.

۶۰ واخرج عبد بن حميد عن ابی هريرة ؓ ﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ﴾ قال خروج عيسى مكثافي الارض اربعين سنة يحج ويعتمر

۶۱ واخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد ؓ ﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ﴾ قال آية الساعة خروج عيسى ابن مريم قبل يوم القيمة

۶۲ واخرج عبد بن حميد

۶۶ وریک سے سب سے عیسیٰ بن مریم کے تشریف نامہ کی احادیث وارد ہیں۔

۶۷، ۶۸، ۶۹ اور یہی عیسیٰ بن مریم اور ابولہامہ اور عبداللہ بن عمر بن العاص۔

۶۹، ۷۰، ۷۱ اور بشر بنہ اور عاتقہ صدیقہ انس رضی اللہ عنہما صحیحین سے ذکر کیا گیا

اور "قتل و جلا" اور "آناہی" کا قتل پرمقیہ مست ہے بہت وضع ہو کر ہے۔ غرض کہ

عیسیٰ علیہ السلام کے دوبارہ زمین پر آنے میں احادیث متواتر موجود ہیں۔ سب کا وہاں

بہت مشکل مر ہے اور دیکھنے والا بھی ساری کتاب کو دیکھنے کی ہمت نہیں کرتا۔

چنانچہ امام ابن کثیر نے آخر میں فرمادیا وقد تواترت الاحادیث عن

رسول اللہ ﷺ انه اخبر بنزول عیسیٰ علیہ السلام قبل یوم القیمة اماما

عادلا، ایہ احادیث و آثار دوبارہ مرفوع ہونے جسم مسیح کے اور نزول ان کے "من

لسماء" سوا مذکور ہے۔ اور بھی ہزار ہا ہیں۔ تفسیر درمنثور و ان کثیر و ان جریر و کنز

العرف و مسند امام احمد کو ملاحظہ کیا جائے۔ ہر ایک عورت مرد جس کو ذرا بھی فکر ایمان ہے،

جان سکتا ہے کہ ان تفاسیر و احادیث میں "نزول" بمعنی آنے کے ہے آسمان سے۔ کیونکہ

"نزل" مسیح کا خوشتر مرفع ہوئے سب میں حقائق ہے۔ و غلط فہم اور غرض سب کا یہی

مطلب ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام جو حضرت مریم کا بیٹا ہے وہی تشریف لائے گا وروی و جاں و قتل

کرے گا اور وہی ساری باتیں کرے گا جو اس کے متعلق ہیں۔ ان عبارتوں میں یہ تو کہیں

نہیں۔ حضرت عیسیٰ کی جہ میں اس کا ایک ہم مثل ہے کا ملک و عجاوب موضع "قدین"

ہے۔ اگر میں مراد تھا تو کیوں کسی عبارت میں، کسی تفسیر، کسی حدیث میں اس کا ذکر نہ آیا؟

قدین کی ایک قیامت تک بھی ایک قیامت یا ایک حدیث گرچہ موضوع ہو یا ایک کوئی کتاب

تفسیر یا فقہ یا صوفیا یا علم تصوف کی کہیں نہ کہیں نہیں ہے۔ مگر رسول اللہ ﷺ کی عیسیٰ بن

۷۰ نے روئے سے مرزا غلام احمد قادیانی ہے۔ ہم سے اس قدر ریات و احادیث و تفسیر

نہیں احمد عظام دکھائے۔ مرزائی لوگ ایک ہی دکھا دیں کہ جس سے مراد عیسیٰ علیہ السلام کا ہم

نہیں مرزا غلام احمد قادیانی ہے۔ افسوس کہ دیگر علماء سے اتنے بڑے مطالبے اور خود ایک

جہت کے دھماکے پر قدرت نہیں۔ اگر عیسیٰ کا مثل مرد سے تو آسمان پر اس مکان میں

نہیں جہت جس کے چلے گئے۔ و مرزا نے تو نہ جج کیا اور نہ عمرہ و نہ عرب کا ملک دیکھا

نہیں شعیب علیہ السلام کے خاندان سے شادی کی اور نہ مدینہ شریف میں رسول اللہ ﷺ کی قبر

نہیں میں اس خانہ جہ میں جا کر دفن ہوا جس کی آرزو لی بی بی عائشہ اپنے سے کی تھی۔

اور عیسیٰ علیہ السلام کا ہم مثل اور ہم فعل ہونا اور نہ مرزا اور کل مرزائی کہ اپنے آپ کو

علمان بھی ثابت کرنا میں تو بڑی بات ہے۔

سوال قرآن شریف کی آیت میں جو ضمیر "وَاللّٰہُ" کی ہے۔ اس کا مرجع قرآن شریف

نہیں قرآن شریف ایک علامت ہے قیامت کی علامات ہے جیسے کہ مرزا نے "الازلہ"

اور میں لکھا ہے۔ یا مرجع اس کا عیسیٰ علیہ السلام فعل احیاء الموتی اور ابواء لاکمہ

والامروص جسکی مطلب یہ ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام کافر اور کونہ کرنا ورجہ کی ورجہ کی ورجہ کی

دھوکا چھڑا کرنا، یہ علامت ہے قیامت کی۔

جواب قرآن کو مرجع کرنا یہ غلط ہے۔ اور صحیح یہی ہے کہ مرجع ضمیر منصوب متصل کا عیسیٰ

علیہ السلام ہے کیونکہ ذکر عیسیٰ علیہ السلام کا ہے ایسا قیامت عظمیٰ قرآن خود اس کا شاہد ہے۔

۷۱ میں نے خود اپنی تفسیر میں فرمادیا بل الصحیح اللہ عائد علی

عیسیٰ علیہ السلام فان السیاق فی ذکرہ ثم المراد بدلک برولہ فی یوم القیمة

حاصل مبارک ووعالی ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَهْلًا يُؤْمِنُونَ بِهِ قُلْ مَوَدَّةَ بَنِي

قبل موت عیسیٰ علیہ السلام ﴿وَمَنْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ اور غیبت میں اور تابعین اسی کی موید ہے۔

دوسری تائید دیکھو پروردگار کے قوس پاک کی ﴿وَلَوْ كُنَّا صُورًا مِّنْ مَّوْجٍ مَّاءٍ إِذَا قُومُواْ مِنْهُ لَبَدُّواْ مِنْهُ﴾ نیت کریمہ میں "مَنْ" کی ضمیر اور ایسا ہی "ام" ہو "اور" ان ہو "اور" "اعلما علیہ" اور "وجعلناه" یہ سب ضمائر ابن مریم کی طرف ہی راہی ہیں۔ مرزا اگر "نہ" کی ضمیر کو قرآن کی طرف پھیرتا ہے تو یہ ضمیر بھی قرآن کی طرف راہ کرے تاکہ تحریف قرآن شریف کے مضمون کی بخوبی ہو جائے۔

صحیح مسلم کے جلد خیر جس ۷۷ کے حاشیہ میں امام نووی شافعی امام حنبلی فرماتے ہیں کہ "نزدیک السلطت وجماعت کے یہ سبب وارد ہونے صحیح حدیثوں کے آثار حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا و قتل کرنا اس کا دجاں کو حق اور صحیح سے اور شرع شریف اور عقل میں ایسی کوئی بات نہیں جس کی وجہ سے عیسیٰ علیہ السلام کا آنا باطل ہو۔ بعض معتزہ اور حنبلیہ وغیرہ کہہ فرقوں نے انکار کیا ہے اس وجہ سے کہ قرآن شریف میں رسول اللہ ﷺ کے حق میں "وَحَاتَمَ السَّبَبِ" چکا ہے جیسی حضرت ﷺ سب نبیوں کے تحریریں۔ جس تحریری ﷺ آئیں تو رسول اللہ خاتم النبیین نہ میں سے پس عیسیٰ علیہ السلام کا آنا قرآن شریف کے مخالف ہے اور اس وجہ سے بھی کہ حدیث شریف میں آیا ہے "لاسی بعدی" ان رسول اللہ فرماتے ہیں کہ "میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ اور اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔

پس معتزہ وغیرہ کہہ فرقوں کی یہ دلیل باطل ہے کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کے راہ سے یہ مراد نہیں کہ وہ نبی مستقل غیر تابع ہو کر میں سے اور شریعت محمدیہ کو منسوخ کر دیں گے۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام باوجود نبی اور احزم ہونے کے رسول اللہ ﷺ نہ

تین شخصہ میں سے اور جو امتیں دین اسلام کی لوگوں نے ترک کر دی ہوں گی، ان کو "ایسے" کہیں گے۔ بہت تفسیروں اور حدیثوں میں ایسا مذکور ہے۔

ماہ شافعی کے مذہب کی دوسری معتبر کتاب "نہایۃ الاحمل من رغب فی صحۃ معنیہ والمعمل" میں شیخ محمد ابو حنیفہ الدیلمی، ص ۱۰۸ میں فرماتے ہیں کہ دجال ایک شخص ہے کوتاہ قد، عمر رسیدہ، چمکتے دانت والا، چوڑے سید والا اور وہ اب موجود ہے اور اس کا نام یوسف ہے۔ اور جس سے فرمایا کہ تمام اس کا عند اللہ ہے۔ قوم یہود سے یہودوں اس کا انتظار کرتے ہیں جیسا کہ مسلمانوں کو امام مہدی کا انتظار کرتے ہیں۔ دجال اب مشرق سے قریب رہا دین یا حوزہ یا صہبان یا حرمین سے۔

اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ اب ایک بڑے بت خانہ میں زیر زمین ستر سے قید ہے اور اس پر ایک بہت زور آور مرد مقرر ہے۔ اس کے ہاتھ میں لوہے کا ہے جب دجال حرکت کا ارادہ کرتا ہے تو وہ مرد اس کو گرز مارتا ہے۔ پس آرام کرتا ہے اور اس کے آگے ایک بڑا ڈنڈا ہے اور وہ دجال کے کھانے کا ارادہ کرتا ہے۔ پس اس کا پس تک لینے میں جہاں ہے۔ قیامت کے قریب ظاہر ہوگا اپنے مدد سے پر سور اور خود ختم ہوگا۔ تو تین مرتبہ قتل کرے گا وجہ اس کے کہ وہ دجاں کو خدا نہ مانے گا۔ اس کا عقلمند مدیدہ منورہ بیت المقدس اور طور کے ہر جگہ شکر فی کرے گا۔ پھر تین مرتبہ مریم تان سے اترے گا اور امام مہدی اس کے عمرہ ہو کر دجاں کو قتل کریں گے۔ دجاں کا خون نہ دے گا اور وہ اس کو دجاں میں سے اور عیسیٰ علیہ السلام اپنے گدھے پر یا رسول

اللہ علیہ السلام سے متعلق ہے۔ دجاں کو دجاں سے شہر ہوگا۔ کما لا یحییٰ ولا یموت۔ حقاً لا یخلف الوریات فی مظهر ربی مصطفیٰ

پھر حضرت عمرؓ سے سعد و کتبہ کہ تم اپنے ہمراہیوں کو لے کر اس پہاڑ پر جا کر قامت کرو و جس وقت ان سے ملو تو میرے مددگار بنو اور ان سے سوا کسی دوسرے کو نہ لے کر یہاں پہنچو۔ بعض روایتوں میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعض وصیت کردہ آدمی عراق کے پہاڑوں میں ہیں۔ پس حضرت سعد چار ہزار آدمی انصار اور مہاجرین کی قوم میں سے ہمراہ لے کر ان کے پاس جا کر اترے اور برابر چالیس روز تک ہر نماز کے ساتھ اذان کہتے رہے۔ پھر پہاڑ سے کوئی جواب نہ آیا و درزیب بن برتمل سے ملاقات نہ ہوئی۔ یہ حدیث بروایت عباس مروی ہے۔ اور اس سے چند امور معلوم ہوئے۔

اول عیسیٰ علیہ السلام کے وہی کا اتنے در زمانہ تک سوائے کھانے اور پینے کے باقی رہنا۔
دوم عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی خوشخبری دینا۔

سوم حضرت عمرؓ کے علاوہ چار ہزار مہاجرین و انصار کا عیسیٰ علیہ السلام کے آنے اور ان کے ہونے کے ساتھ یہاں رکھنا یہاں تک کہ نضالہ ورتین سوسوار کی روایت سے درزیب برتمل کو عیسیٰ علیہ السلام کا وہی تسلیم کر کے ہذا سدا وہی عیسیٰ کی طرف بھیجا۔

۷۹ اور یہی شیخ کبرجد وں "توہات" ص ۲۵۰ میں لکھتے ہیں وہی دماسا الیہ جماعۃ احياء من اصحاب عیسیٰ والیاس۔۔۔ ایع یعنی ہمارے زمانہ موجود ہیں ایک جماعت زندہ ہے حضرت عیسیٰ اور حضرت الیاس علیہ السلام کے اصحاب میں سے۔

۸۰ تفسیر کبیر میں بروایت محمد بن اسحاق بروایت عبداللہ بن عباس بیان کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو پروردگار نے یہودیوں کے قتل سے بچا کر آسمان پر اٹھالیا۔

۸۱ اسی میں دیگر روایتی سے ہے کہ جب عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھایا تو شہوت و رغبت سے دور ہو گیا مثلاً فشتوں کے۔

تفسیر حزن: حذلول ص ۵۰۹ میں ہے: ﴿هَلُمَّا تَوَفَّيْنِي﴾ یعنی قلما من الی السماء فالمراد به وفاة الرفع لا الموت فذكر هذا الكلام ليدل انه عليه الصلوة والسلام رفع بنماه الی السماء بروحه وجسده۔ علیٰ هذا السبیل ﴿وَمَبْصُرٌ وَنَكٌ مِنْ شَيْءٍ﴾ الخ کہ پروردگار فرماتا ہے مَبْصُرٌ وَنَكٌ مِنْ شَيْءٍ یعنی "اے عیسیٰ تم کو یہودیوں کی شے کا ضرر نہ دے گا۔" پس مراد جو کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کو یہود نے سون پر چڑھا دیا تھا و اس کے دامن زخم ہو گئے تھے اس آیت کے مخالف ہے۔

۸۲ تفسیر "مناجی الغیب" میں ہے کہ کسی محقق سے سوں ہوا کہ قرآن شریف میں عیسیٰ کا زمین کی طرف اترنا ہے انہوں نے کہا کہ ہاں ہے قرآن شریف میں عیسیٰ کے بارے میں ﴿وَوَكَلَاهُ الْكَلَمَ﴾ کا لفظ موجود ہے۔ ﴿وَتَكُنُّمُ الْاَنَامُ فِي الْمَهْدِ﴾ انہوں نے چونکہ میں نے عیسیٰ علیہ السلام دیا میں نے سب کہ تھے و کہوت کی عمر کو نہیں پہنچے تھے۔ پس ان میں سے ان کے بعد کہوت کی عمر کو نہیں گئے۔ چالیس برس و کچھ اوپر تک کہوت کا زمانہ ہے۔

۸۳ تفسیر "روح البیان" میں متعدد جگہوں میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام چونکہ مع اپنے جسم ان کے آسمان پر اٹھا دیا گیا ہے اور عیسیٰ علیہ السلام چونکہ سوائے باپ کے کھس قدرت الہی سے بے سوائے تھے ایسے ہی عزت اور قدرت الہی سے چلے بھی گئے۔ ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَوٰةٌ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ﴾ وکان اللہ عزیزاً حکیمًا ﴿وَالْبَيِّنَاتُ﴾ میں ہے ﴿وَوَكَّانَ اللّٰهُ عَزِيزًا﴾ لا یغالب فیما یریدہ فہو اللہ عالی عبارة عن کمال قدرته فان رفع عیسیٰ علیہ السلام لی السموات وان

مجھے کھانا لفظ مسیح کا دیکھو۔ عیسیٰ علیہ السلام کو بھی پوتے میں اور جاں پر بھی اپنے اپنے قرینہ
 ہوتا ہے۔ یہی غلط فہمی کا بوجھ ہے کہ اگر مسافر سے کہا جائے کہ آپ کہاں جا رہے ہیں؟
 تو مراد اس سے اس کا ٹھکانا اور محل اور درشب باقی ہوتا ہے۔ اور جب کہا جائے کہ
 بجلی یا صفحہ نازل ہوا تو مراد اس سے یہی ہوتا ہے کہ اوپر سے نیچے عام اس سے کہ غرض
 آسمان سے آتی ہو اس کے نیچے زمین سے۔ پس یہاں جب کہا جاتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام
 زمین پر نازل ہوگا یا آسمان سے زمین کی طرف نازل ہوگا تو اس سے یہی مراد متعین ہوتی
 ہے کہ زمین کی جانب مخالف یعنی فوق سے زمین پر آئے گا اور چونکہ نصوص و احادیث میں
 اس فوقیت سے مراد فوقیت آسمان دوم ظاہر سے ہذا اس میں یہ وغیرہ ہند مقام کا احتساب بھی
 نہیں ہے۔ اور عیسیٰ علیہ السلام زمین ہی پر ہوں تو "الارض" کا حظ ہے معنی ہو جائے گا۔
 اور یہ مضمون تو بہت صاف ہے مگر بے علم کو کیسے اس میں مغالطے واقع ہوتے ہیں؟ اور امام
 حسن بصری کا تو مذہب یہی تھا کہ حضرت مسیح حیات مسیحی زندہ ہے۔ چنانچہ اوپر "اور
 منشور سے نقل کیا گیا۔ قال الحسن قال رسول الله ﷺ ليهود ان عيسى لم
 يموت والله راجع اليكم قبل يوم القيمة اور ب غلط بیعت سے بھی حسن بصری سے
 تو اس سے مسیح بن مریم کا آسمان سے ترنا بحمدہ استغفری ثابت کر دیتا ہوں۔ اسی امام حسن
 سے کہنے دریافت کیا کہ پروردگار کا قول "وَمَنْ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَ بِهِ قَبْلَ
 مَوْتِهِ" میں مَوْتِہ کی تفسیر کا مرجع کون ہے؟ تو امام حسن نے فرمایا قبل موت عیسیٰ
 ان الله رفع عيسى وهو باعنه قبل يوم القيمة مقاما يومن به البر والفاجر
 الیخ۔ پس جب کہ باعنه والی عبارت میں قبل موتہ کی تفسیر قبل موت عیسیٰ خود
 حسن بصری سے موجود ہے۔ تو پھر کس احمق کو حیات عیسیٰ میں شک ہوگا؟ اور لفظ بعث،

مال کے معنی میں بھی بکثرت مستعمل ہے جس کے افراد میں سے ایک نزل بھی ہے۔
 اسی حدیث علی بصفہ ﷺ بعثک بعہ ای مبعوثک الی بعثہ الی
 الخلق ای ارسلنہ وهو ای عمرو بن سعید بعث البعوث ای یرسل الجیش
 الخ لم یبعث الله ملکا فیبعث الله عیسیٰ ای ینزلہ من السماء حاکم
 سورعنا۔ (مجمع البحار محصر) بکالی قادیانی نے اپنے زعم باطل کے سبب سے "مجمع
 " سے عیسیٰ علیہ السلام کی موت ثابت کی ہے۔ ہم نے اسی کتاب سے اس کی حیات ثابت
 کر دی۔

اب میں لفظ "رجوع" بھی دکھا دیتا ہوں۔ پس کچھ ایمان و اسلام کی خواہش ہو
 تو میرا ایمان اور آپ نے سابق باطل اور حرام اعتقاد سے توبہ کرو اور توبہ نامہ کو چھپ کر
 منشور کرو کہ مجھ کو توبہ مہلت دے ورنہ چاہے نہ چال معلوم ہوتی ہے۔ سنو اور دیکھو امام
 احمد شمس دار سیوطی نے تفسیر "منشور" میں حدیث شریف بیان کی ہے قال رسول الله
 ﷺ لليهود ان عيسى لم يموت والله راجع اليكم قبل يوم القيمة یعنی حضرت
 عیسیٰ نے تو میری طرف توبہ کی کہ حضرت عیسیٰ مرا نہیں اور یہ بات محقق اور درست
 ہے کہ وہ دہ دہنے والا ہے تمہاری طرف قیامت کے دن سے پہلے۔ اسی "ور منشور" میں
 دوسری جگہ حضرت امام حسن بصری رحمہ اللہ سے حدیث بیان کی ہے قال الحسن قال
 رسول الله ﷺ لليهود ان عيسى لم يموت والله راجع اليكم قبل يوم
 القيمة (منشور بدوہ ص ۲۶)

اور حسن بصری "مُتَوَفِّیکَ" میں لفظ وفات کا معنی نیند یعنی اوگھ پیتے
 ہیں۔ یا عیسیٰ اِنِّی مُتَوَفِّیکَ وَرَاغِبُکَ اِلَیَّ کا یہ معنی لیتے ہیں کہ "اے عیسیٰ میں

تم کو نیند میں اپنی طرف جانے والا ہوں۔ پوری حدیث اس طور پر ہے۔ وقال ابن حاتم حدثنا احمد بن محمد بن عبد الرحمن حدثنا عبد الله بن ابي جعفر عن ابيه حدثنا الربيع بن اسد عن الحسن انه قال في قوله تعالى ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ يعنى وفاة المنام رفعه الله في مقامه قال الحسن قال رسول الله ﷺ لليهود ان عيسى لم يموت وانه راجع اليكم قبل يوم القيمة. ابن جرير، ابن خنيس بن عبيد بن حسن بصرى سے کہا کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ کا زمانہ نہیں پایا، اب وہ آپ رہیں گے۔ یہ روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں حضرت علی سے روایت کرتا ہوں مگر علی کا نام بخلاف زمانہ حجاج بن یوسف کے ترک کردیتا ہوں اسناد سے۔ انی احدث الحديث عن علي وما تركت اسم علي في الاسناد الا لملاحظة زمان الحجاج. دوران، حدیث میں قادیانی کو گنجائش تاویل کی بھی نہیں کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام سے راجع ہونے سے عیسیٰ علیہ السلام کا ہم مثل اور مثیل مراد لے اور یہ کہے کہ میں مثیل عیسیٰ علیہ السلام ہوں دوران، حدیث میں یہ تاوانہ در ہے۔ کیونکہ پورے طور پر خام دور ہے کہ وہی عیسیٰ بن مریم ہی قبل قیامت کے دنیا میں آئیں گے۔ آپ پر شب معرک میں قادیانی نے تو حضرت ﷺ سے بات نہایت نہیں کی اور قادیانی نے تو کہا کہ نہ تو انہوں نے دجال کا مارنا میرے پیر کیا ہے۔ تفسیر درمنثور میں ہے عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ عن السیوطی قال نقيت سدة اسرى بنى اسرائيل وموسى وعيسى قال فقد كروا امر الساعة قال فردوا امرهم الى ابراهيم فقال لا علم لى بها فردوا امرهم الى عيسى فقال عيسى اما وجنتها فلا يعلم بها احد الا الله عز وجل وفيما عهد الى ربي ان الدجال خارج ومعنى قصيان طبع مرزا اور مرزائی اس کو تحميم

یہ کہ امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کی مرزا نے اپنی کتابوں میں بہت وصف کی ہے۔ یہ درمنثور میں ہے، حسن فرماتے ہیں واللہ انہ لحي الان عند الله تعالى حتى ان يبعثهم ائیں قسم باندھوں گی۔ تحقیق وہ بہت زندہ ہے اب اللہ تعالیٰ کے پاس۔ ان بصری ایسا شخص ہے کہ اس نے ستر صحابہ جنگ بدر والوں سے ملاقات کی ہے جیسے: عوف، کے لایا ہے۔ میں ہے۔

سوال: کہ یہاں نے کہ وہ نے کہا، واللہ ما حدث الحسن عن بدری منافهة

جواب: ابن خنيس بن عبيد بن حسن اور طحاوی قاری نے ثریا شرح لمحبہ میں حسن بصری کی ملاقات حضرت علی سے بیان کی ہے، اور قادیانی روایت کی بدری سے اپنی بہت میں بیان کرتا ہے۔ اس سے یہ نہیں لگتا کہ کسی بدری سے ملاقات اور روایت نہ کی ہو۔ دوسرا یہ قادیانی کے قول سے قطعی "حدثنا" کی لازم آتی ہے جو شخص ہے "سمعت" سے۔ (۱) ثریا صحیح بخاری اور قواعد فقہیہ سے سب شخص کی مفید سب ائمہ کو ایسے سوتی چہ خاص کہ مفید سب ائمہ کو کو ثانی ملاقات ۲۔ در حسن بصری کی روایت ملاقات زبیر بن العوام سے بھی ثابت ہے جن کے بدری ہونے میں کوئی شک نہیں۔

کتبہ محمد بن عبد السلام

قولہ: اور عیسیٰ علیہ السلام کی عمر کی تعیین۔ بقول تینتیس (۳۳) برس اور بقولے ای سو نہیں (۱۲۰) برس اور بقولے ایک سو پچیس (۱۲۵) برس وغیرہ ہے۔ یہ بھی ان کی وفات پر دال ہے کمالا بخفی علی اولی البہی

اقول: مشکوٰۃ شریف وغیرہ میں پینتالیس (۴۵) برس بھی وارد ہے۔ حضرات محدثین نے

کہ جس میں اس کشف بھی ہیں اس طور پر تفسیق دہی سے سزاوارق حدیث مرفوعہ اور
سے جس میں چالیس (۴۰) سال کا ذکر ہے مراد اس سے پینتالیس (۴۵) ہیں مگر بیان
کرنے میں پانچ دن کو ساقط کر کے چالیس (۴۰) بیان کیا گیا ہے۔ جیسا کہ سورہ رعد
کر دینا حساب میں شائع ہے۔ اعداد میں حساب تقریبی زیادہ ہوا کرتا ہے جیسا کہ حضرت
رحمہ اللہ حدیث سے ماہ معتقلہ میں تیرہ (۱۳) سال تشریف فرما رہے۔ مگر کتابوں میں
دس (۱۰) برس لکھتے ہیں تیس (۳) برس کی کسر کو ساقط کر دیا گیا۔ (دیکھو، مہمہ، دہی کی "مردی
کو اور جامع صبر ۲)

مطلب یہ ہوا کہ تینتیس (۳۳) سال قبل رفع آسمانی کے گزرے ہیں اور بعد
از اس من السہارہ (۲) سال ہوں گے مگر جو بارہ (۱۲) سال سے (۷) سال کا صحیح
مسلم میں ذکر ہے۔ تاکہ نصف ہری حساب میں پورے چالیس (۴۰) سال رہیں۔

اور عینی و ابو نعیم نے جو کہا ہے کہ بعد نازل ہونے کے آسمان سے انیس
(۹) سال رہیں گے دس حساب سے تینتیس (۳۳) قبل از رفع اور انیس (۱۹) بعد از
مجموعہ باون (۵۲) ہوئے۔ مگر بیان میں اوپر کے بارہ (۱۲) کو ساقط کر کے پورے
چالیس (۴۰) بیان کئے۔ یہ اس بناء پر کہ ابو نعیم نے (۱۹) سال دان روایت و معتبر ما
جائے۔ درہ تحقیق وہی ہے کہ مجموعہ پینتالیس (۴۵) ہوں گے۔ اور ابو داؤد والی حدیث
جس میں چالیس (۴۰) سال مذکور ہیں درجہ مسمون جس میں سات (۷) سال ہیں ان
سے ابو نعیم کی حدیث معارضہ نہیں کر سکتی لان المعارضۃ تقتضی المساواة واد
لیست قلیبست۔ اگر ربط کا ارادہ ہو تو امام سیوطی کی "مرقاۃ بالمعوض" اور امام بیہقی کی
کتاب "البعث والنشور" کو ملاحظہ کرو۔ باقی رہی ایک سو پچیس (۱۲۵) برس کی روایت اور

ان ایک سو تیس (۱۲۰) برس کی اور ایک سو پچیس (۱۵۰) کی سوریہ شاذ غریب بعید ہیں
ان عسا کر سے روایت ہوئی۔ دیکھو ابن کثیر میں۔ جب وہ جنت میں داخل ہوں
از مرادوں کی عمر تینتیس (۳۳) برس کی ہوئی تھی۔ جیسا کہ تفسیر کے قبل اور رفع۔ اور
ن کا وہ کاشل حسن یوسف علیہ السلام کے۔ اور بعض کتابوں میں ہے کہ قدان کے دراز
س کے ساتھ (۶۰) ز کے اور سینہ چوڑا ہوگا اٹھارہ (۱۸) یا بارہ (۱۲) گز کا (کما هو
وسط فی کتب السیر والفقه)

طبرانی نے باسناد جید انس رحمہ اللہ سے روایت کیا: عن انس قال قال رسول
اللہ ﷺ بعد دخل اهل الجنة على طول آدم عليه السلام ستين ذراعا بذراع
الملك وعلى حسن يوسف عليه السلام وعلى ميلاد عيسى عليه السلام ثلث وثلاثين
سنة اليه بدور السافره من ۱۲۷۳ بن كثر من ۲۳۵ میں ہے۔ فانه رفع وله ثلث وثلاثون
سنة في الصحيح وقد ورد ذلك في حديث في صفة اهل الجنة انهم على
صورة آدم ذليلا وعيسى ثلث وثلاثين سنة واما ما حكاه ابن عساكر عن
بعضهم انه رفع مائة وخمسون سنة فشاذ غريب بعید۔ (یہی) اور حاکم نے
ان روایت کو صحاح کی طرف منسوب کیا ہے قال ابن عباس ارسل لنا عيسى عليه السلام
وهو ابن ثلث وثلاثين سنة فمكث في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله
اليه۔ (تفسيرناون ص ۵۰۴) و اخراج ابن سعد واحمد في الزهد والحاكم عن سعيد
بن المسيب قال رفع عيسى ابن ثلث وثلاثين سنة (در مختار ج ۲ ص ۳۶)

بہر صورت اگر فرض بھی کر لیں کہ ایک سو پچیس (۱۲۵) یا ایک سو پچیس (۵۰)
برس والی وغیرہ روایات صحیح قائل حجت ہیں تو بھی ہمارے اہل اسلام کے اعتقاد کو کوئی

نقصان نہیں۔ کیونکہ روایات کے تقاضے سے غسواتہ میں کوئی شک نہیں آسکتا۔ اور حضرت آدم علیہ السلام کے سینے کا تیل نے جو کہ اپنے ہر ذرہ ہاتھوں کو قتل کیا ہے اس میں کس قدر متوقف ہے کہ کب قتل ہوا؟ وہ کہاں قتل ہوا؟ اور کس چیز سے قتل کیا؟ اور کس سبب سے قتل کیا؟ اور قاتل کا نام دراصل کیا ہے؟ قاتل سے یا کہ قتل یا کہ قاتل بن آدم علیہ السلام۔ مگر غسواتہ میں کوئی شریک نہیں۔ رسالہ تنبیہ مرگیا ہی میں یہ قصہ مفصل مذکور ہے۔ ایسا ہی نزدیکی میں ہے کہ غسواتہ میں کوئی شک نہیں ہو سکتا۔ جو اختلاف روایات کے ان میں میں اور پھر بائیں ہر مرزا قادیانی کو تو اس اختلاف سے وہ فائدہ نہیں۔ کیونکہ اس کی مراد (۸۰) یا پچاسی (۸۵) برس کی تھی۔ وہ تو روایات مذکورہ میں سے ایک بھی نہیں ہو سکتی۔

ظلولہ در محمد دین میں سے حضرت امام ربیع رحمہ اللہ علیہ وفات تک عیسائی کے صریح قاتل ہیں۔ جیسا کہ "مجمع البحر" وغیرہ میں ہے۔ وقال مالک مات وهو ابن ثلث وثلثین سہ اور امام ابو حنیفہ حیات کے محاصرے تھے اور دینی دلی مسائل میں ان کی مخالفت کی۔ مگر قوس مذکور میں بے شک نہیں ہونے۔ وراہی کی ما مشافعی اور امام احمد غنوی رحمہ اللہ نے بھی اس پر سکوت کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ چاروں اماموں کی رائے وفات عیسیٰ علیہ السلام کی ہے۔ کیونکہ سکوت معرض بیان میں بیان ہے۔ کما لا یخفی۔

اقول و معروضہ تعدی اعوان مجمع البعد اور پانچوں اماموں کی کتابوں سے حیات عیسیٰ علیہ السلام ثابت کر رکھا تا ہوں۔ کل امت مرحومہ کا اجماع ہے اس پر کہ عیسیٰ بن مریم بعینہ نہ بعینہ بحسب پیشگوئی آنحضرت ﷺ کے آسمان سے ضرور اتریں گے اور یہ بات خوب ظاہر ہے کہ اس عیسیٰ بعینہ بغیر رفع جسکی ہی مدت زندگی کے ممکن نہیں لہذا ازل سے زور در عین سے ہم کہتے ہیں کہ کل امت کا جیسے کہ مراد مذکور پر جماع ہے ایسا ہی حیات مسیح

رفع پر بھی جس آسمان کی طرف اٹھایا جائے اس وقت مسیح کی حیات پر سب کا اتفاق عام مقدمہ مذکورہ کے زوال جسکی فرع ہے رفع عیسیٰ کی۔ اور مایہ مرگہ قبل از رفع ان کے تین عیسائی زندہ ہی رہا یا کچھ دیر کے لئے مر رہے اور زندہ ہو کر آسمان پر گیا۔

اس میں اختلاف ہے کل صحیحہ پر کہ مراد جمہور مرعوظ و صغار اہل اسلام ہے۔ سب ہی کہتے ہیں کہ میں عیسائیوں پر قبل آسمان پر جانے کے بالکل موت وار نہیں ہوں اور جیسے کہ پیچھے سے زندہ تھا یہی آسمان پر اٹھایا گیا۔ درحقیقت صحیح ہے اور بعض کہ ان کا مذہب یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر جانے سے ذرا قبل مر گیا تھا بعد ۴۰۰ برس آسمان پر پہنچا گیا۔ اور بعض اہل اسلام میں سے بھی اس کے قاتل ہو گئے ہیں مگر مذکور آسمان پر پتے جانے کے بھی مقرر ہیں۔ چنانچہ تفسیر مناقب لیب میں ہے کہ کار نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل یہود سے پہلے آسمان پر اٹھایا۔ مگر وہ بے شک کہتے ہیں۔ جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر گئے تین قبل از رفع اس ان تین ساعت موت کے بعد اس کے زندہ ہو کر آسمان پر گئے۔ اور محمد بن اسحاق کہتے ہیں کہ فوت ہوئے سات ساعت دن میں پھر عیسائی نے ان کو زندہ کر کے آسمان پر اٹھایا۔

اور آیت "و یغسی ائمی متوفیک و یرفعک الی" میں دو طور پر معنی کیا جاتا ہے۔ ایک معنی ظاہری ترتیب قرآنی کا سوائے قوس تقدیم و تاخیر کے اور "متوفیک" کا معنی "مر کا پورا کرنے والا" اور "اور لکھ دینے والا" معنی میں کی تیری عمر پوری کرنے والا ہوں اور اس تجھ کو اٹھانے والا ہوں۔ یہ یہ کہ اے عیسیٰ علیہ السلام میں تجھ کو اٹھانے والا ہوں۔ اور دوسرا معنی بقول تقدیم و تاخیر اس طور پر کہ اے عیسیٰ علیہ السلام میں تجھ کو اٹھانے والا ہوں اور پھر تم کو وفات دینے والا ہوں۔ یعنی بعد نزول من السماء

کے جب کہ تیری عمر پوری ہوگی اور جو کام تیرے متعلق ہیں، ہو چکیں گے۔

عبارت اس تفسیر کی یہ ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿يُعِيسِي إِبْنِي مُتَوَفِّكَ وَرَأْفَعَكَ إِلَىٰ وَمُطَهِّرَكَ مِنَ الْأُنْدَىٰ كَمَرُؤًا﴾** الخ یعنی واحتمل اهل النوازل في هاتين الايتين على طريقين

احدهما اجراء الآية على ظاهره من غير تقديم ولا تاخير فيها

والثاني فرض تقديم والتاخير فيها اما الطريق الاول فبانه من وجوه الاول معنى قوله تعالى **﴿إِبْنِي مُتَوَفِّكَ﴾** ای انی منم عمرک فجب اترواک فلا اترکھم حتی یقتلوک بل انا راہمک الی سمانی ومقرک بملا لکتی واصونک عن ان یتمکنوا من قتلک وهذا تاویل حسن

اقول لانه ليس فيه دلالة على الوفاة بمعنى الموت واتمام العمر وقت الرفع بل فيه اظهار ان الرفع قبل اتمام العمر وهذا لا يخفى على اولى البهى الوجه الثاني "متوفيك" ای "ممعک" وهو مروى عن ابن عباس **رضی اللہ عنہ** ومحمد بن اسحاق قالو ولمقصود ان لا یصل اعداؤه من الیہود الی قتله ثم بعد ذالک اکرمه اللہ بان رفعه الی السماء لم یختلفوا فی هذا الوجه علی وجهی

احدهما قال وهب توفي ثلاث ساعات من النهار ثم رفع ای بعد احواله

والثاني: قال محمد بن اسحق وفي سبع ساعات من النهار ثم احياء الله تعالى ورفعہ الیہ پھر مرتے ہیں کہ **﴿يُعِيسِي إِبْنِي مُتَوَفِّكَ وَرَأْفَعَكَ إِلَىٰ وَمُطَهِّرَكَ مِنَ الْأُنْدَىٰ كَمَرُؤًا﴾** میں واو ترتیب کی مفید نہیں کہ بالترتیب ہی یہ کام ہوں بلکہ ہونا ان

کے ہاں مقصود ہے جس کیفیت اور ماہیت سے ہوں۔ اور کب ہوں گے؟ اور کیسے؟ سو یہ موقوف ہے دلیل پر۔ روایات کا چکا ہے دلیل سے کہ حضرت عیسیٰ **علیہ السلام**۔

اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ قریب ہے کہ اتریں گے اور قتل کریں گے پھر مارے گا اس کے بعد ان کو اللہ تعالیٰ۔ حیث قال ومن الوجوه فی تاویل ان "واو" فی قوله **﴿مُتَوَفِّكَ وَرَأْفَعَكَ﴾** الیٰ لا تفید الترتیب فلا یلزم علی انہ تعالیٰ یفعل بہ هذه الافعال فاما کیف یفعل ومعنی یفعل فلا امر موقوف علی الدلیل وقد لیت بالدلیل انہ حی و ورد الخبر عن عیسیٰ **علیہ السلام** انہ سیرول ویقتل الدجال ثم انہ تعالیٰ یعولاه بعد ذالک الخ عبارت عیسیٰ **علیہ السلام** کی موت کی روایت اس طور پر ہے جو بیان ہوئی۔ اسی بنا پر امام **ابن عبد البر** بھی قائل ہوئے ہیں۔ مگر امام مالک صاحب مشہور تہذیب و تہذیب محمد بن **ابن کثیر** کے زندہ ہونے پر اس پر اس کے بھی شہور معتقد ہیں۔ صحیح حدیث سے کیسے کنارہ کشیں۔ امام **ابن کثیر** نے تحقیق اس کے مذہب کے علمائے محققین اور معتبر کتابوں سے حدود ہوتی ہے۔ پس امام مالک صاحب کی مذہب کی کتابوں سے زندہ چلا جائے عیسیٰ **علیہ السلام** کا بخوبی ثابت ہے۔ اور صاحب "مجمع البحار" نے بھی امام مالک کا مذہب یہی سمجھا۔ عبارت عیسیٰ **علیہ السلام** کے زندہ ہونے پر اسی قسم کی سند موجود ہے کہ مقرر ہیں کی "مجمع البحار" میں (قال مالک مات) نے بعد تھے ہیں ولعمدہ اراد رفعہ علی السماء او حقیقة ویعنی آخر الرومان لتواتر خبر النزول الخ شیخ محمد طاهر **ابن کثیر** نے "مجمع البحار" کہتے ہیں کہ امام مالک صاحب نے "مات" سے عیسیٰ **علیہ السلام** کا رفع

آسمان پر مہر الیہ ہے یا موت حقیقی۔ اور آخرے زمانے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس واسطے کہ اترنے کی خبر متواتر ہے۔

موت کا بمعنی آسمان پر اٹھ جانا اس مناسبت سے ہو سکتا ہے کہ حضرت علیہ السلام کو آسمان پر جانے سے ذرا قدر پہلے اگکھ آئی تھی جس کو ہم خوانی اور تہذیب کہتے ہیں۔ (کما ہیں فی مواضع عہدۃ) اور نیند بھائی ہے موت کی۔ عرب نامہ مشہور ہے کہ النوم اخ الموت اسی بنا پر امام مالک صاحب نے اس نیم خوانی کو کے قائم مقام سمجھ کر رفع عیسیٰ الی السماء کی جگہ مات عیسیٰ کہ یہاں حقیقت کے تھے مگر بعد قنوزی کے موت کے زود ہو کر آسمان پر گئے اور قریب قیامت کے آقا کا متواتر خبر سے ثابت ہے۔ پس امام مالک صاحب کے قصصات سے موت حقیقی ہوں گے تو یہی موت ہے جو کہ آسمان پر اٹھانے جانے سے قبل چند ساعت تک ہمیں قوس پر عیسیٰ علیہ السلام پر وارد ہوئی ہے نہ وہ موت کہ اس وقت سے لے کر بے تک مرے ہوئے ہیں اور آسمان پر ان کی روح گئی ہے، جسم نہیں گیا۔ موت ابدی کو امام مالک صاحب کل جمہور کے خلاف اور متواتر احادیث کے برعکس کیسے قبول کر سکتے ہیں؟

اب ناظرین انصاف سے دیکھیں کہ جس مجمع انصار سے قادیانی ملائی تھی انہیں کی موت ثابت کرنا تھا اسی مجمع انصار میں عیسیٰ علیہ السلام کا اترنا آسمان سے ثابت متواتر تھا ہے جیسے کہ صاحب توضیح و الام بیوٹی وغیرہ حضرات قائل ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام سے ترے پر متواتر احادیث موجود ہیں جن سے انکار کرنے والا سخت گمراہ ہے۔ مجمع انصار کی عبارت سے معلوم ہوا کہ مسند نزول کی طرح حیات مسیح پر بھی اجماع ہے۔ کل اہل اسلام اس پر متفق ہیں بلکہ ہمارے بھی اس میں مسلمانوں سے نہ

مافی حیات ان ماحد نزول وہ ہے جو مسیح کے سے عند ارفع مان گئی ہے ورنہ ان کا قول بعض علماء کا یہ اختلاف بے موقع ہے ورنہ جمہور کا مذہب بھی کالہ جامع۔ قتل رفع اور بعد رفع اور بعد النزول ایک ہی دراز حیات ہے اور عمل اکثر ہی کی

حدیث شریفہ میں ہے "تبعوا السواد الاعظم" لہذا میں شد شدھی شامی میں متعدد جگہوں میں ہے العمل علی ما علیہ الاکثر۔ العمل علی ما علیہ المجہور والقاعدۃ ان العمل علی قول الاکثر ملائی نے شامی کا یہی ہے ہذا ان "شامی" سے ہذا ہے۔ ورنہ سب مجمع اندر لیتے ہیں کہ ان "نفس حیات" میں ہے امام مہدی ہے امام آخر زمان کا جو کہ میں نے بیان کیا ہے وہ وہی ہے جس کا تذکرہ ہمارے ہمارے گا۔ اور وہ دونوں قتل کریں گے وصال کو امام مہدی قتل ہو گیا اور امام کا حرب و غم کا اور ہمارے کار میں کو میں نے اس سے اور پیدا ہو گا ہدایت میں اور لوگ اس سے بدت کریں گے خاندان کعبہ کے پاس مقام کے درمیان میں اور وہ اس پر راضی نہ ہو گا اور قتل کرے گا مرد سفیانی کو اور امام مہدی اس سے پاس ہوا شاہ ہند کے۔

اور یہ ہے کہ وقت اور اس وقت میں تاریں اور وہ کہ اپنے میں اسلام کے گتے میں اور سب علم و حیثہ امانت میں۔ اور سب وہ مس و غریب وہی مثل ملائی رہا ہے کہ میں امام مہدی ہوں تو اس کو بلا تا مل تسلیم کرتے ہیں اور امام مہدی سے اس وقت و عادت اس میں ہیں جو اس سے اور وہ چاہے ہوتا ہے علم و علوم و دین کے ہوا میں ہوں ان میں ہوتے ہیں ہونی۔ ظاہر اس میں ہے پاس سے رہا ہے

اور پناہ کا نہ دوزخ میں بناتا ہے۔ اور اپنی مراد کے موافق تاویلات اور معنی کرتا ہے۔
 اپنے مریدوں کے لئے جو جو اعتقاد کی باتیں بناتا ہے ان کا باطل ہونا لوگوں پر بھی ظاہر ہے۔ اور جب امام مہدی کی شروط و علامات حدیث نبوی سے ثابت کی جاتی ہیں تو حدیث کو غیر صحیح کہتا ہے۔ اور جو حدیث اس کی اپنی اوصاف کے موافق ہوتی ہے اس میں لکھتا ہے۔ اور جو اس سے مختلف ہو اس کو غیر صحیح کہتا ہے اور کہتا ہے کہ ایمان میں میرے ہاتھ میں ہے۔ جو کوئی مجھ کو مہدی سچا مانے گا وہ مومن ہے اور جو انکار کرے گا وہ کافر ہے۔ اور پنی بزرگی اور ریت کو رسول اللہ ﷺ کی بات پر افضل جانتا ہے۔ اور اس کے قتل کرنا گناہ کا اور پینا جزیہ کا۔ اور اس کے ساتھ وہ اس کے ایک کا نام ابو بکر صدیق اور اس کا حضرت عمر و کسی کا حضرت عثمان و کسی کا حضرت علی ہے۔ اور بعض کو کہا جاتا ہے کہ ان کو انصاف اور عدالت اور فاطمہ کہتے ہیں۔ اور بعض بے وقوفوں نے ملک سندھ میں ایک فوجی کو کاذب کو بیسی مقرر کر لیا۔ پس اس فوجی کی کوشش کے بعض جہاد میں اسے قتل کر دیا۔ اور بعضوں نے اس اعتقاد سے توبہ کر لی۔ اور اس عبارت یہ ہے ومنہ مہدی آمر الرومان ای الہدی فی زمن عیسیٰ علیہ السلام یصلیٰ معہ ویقتلن الدجال ویمنع القسطنطیة ویمنک العرب والعجم ویملأ الارض عدلا قسطا ویولد بالمدينة ویكون بیعته بین الرکن والمقام کرھا علیہ ویقاتل السفیانی ویجاء الیہ ملوک الهند مغفلین الی غیر ذالک وما اقل حباء واسخف عقلاء واجہل ذلہا و ذیانة قوم اتخذوا ذینہم لہوا ولعبا۔ الخ

(ص ۶۸، مجموعہ)

ناظرین انصاف سے دیکھیں کہ یہ ساری قباحت اور ملامت کی باتیں مرزا غلام

۱۔ اس کے مریدوں پر برابر آتی ہیں۔ اسی مجمع البحار میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے
 ۲۔ کا ۱۲۱۱ ہجری میں نبی ﷺ کی شریعت پر حکم کریگا۔ وفی حدیث علی تصفہ ﷺ
 ۳۔ اب ای مبعوثک الہدی بعثہ الی الخلق ای اورسلتہ وهو ای عمرو بن
 ۴۔ حدیث البعث ای یومسل الجیش ثم یبعث اللہ ملک فیبعث اللہ
 ۵۔ عیسیٰ ای ینزله من السماء حاکما بشرعنا۔ (مختصر) ہم اگر خود بخود مجمع البحار کا
 ۶۔ اس مسئلے میں دیتے تو مراد ان لوگ بھی نہ مانتے مگر اب تو ماننا ہی ہوگا۔ کیونکہ ان کے
 ۷۔ یہ بھی یہ کتاب قبل سند ہے۔ اسے ملانی نے توالی مر کے بل صائی۔ منہ
 ۸۔ شود سبب خیر مگر خدا خواہد خیر مایہ دکان شیشہ گر سکست
 ۹۔ اب ملکی مذہب کی معتبر کتابوں سے حیات مسیح اور جانا ان کا آسمان پر نقل کرنا
 ۱۰۔ تاکہ مرزا یحییٰ کا سند لانا عیسیٰ علیہ السلام کی موت پر امام مالک صاحب کے مذہب سے
 ۱۱۔ تاکہ سوجا۔ شیخ الاسلام انفرادی مالک نے "فوقہ" میں تصریح کر دی ہے کہ
 ۱۲۔ قیامت سے عیسیٰ علیہ السلام کا اترنا۔ اور علامہ زرقانی مالکی شرح مواہب قسطانی
 ۱۳۔ میں تفصیل سے لکھتے ہیں: فاذا نزل سیدنا عیسیٰ علیہ السلام لایمانہ یحکم بشریعة
 ۱۴۔ ساجدہ بالہام او اطلاق علی الروح المحمدی او بما شاء اللہ من استیاط
 ۱۵۔ من الکتاب والمسنون والک اور اس کے بعد لکھتے ہیں فہو العیسیٰ و
 ۱۶۔ خلیفۃ فی الامۃ المحمدیۃ فہو رسول ربی کریم علی حالہ لا کما
 ۱۷۔ من بعض ائمہ یاتی واحدا من ہذہ الامۃ بدون نبوة ورسالة وجہل انہما
 ۱۸۔ بالمران بالموت کما تقدم فکیف یمن ہو حی نعم ہو واحد من ہذہ
 ۱۹۔ ائمہ مع بقائہ علی نبوتہ ورسالۃ

لنقرآن واستنة او يتلقاهما عن علماء ذالك الزمان فاجاب لم يتقبل من ذالك شيء صريح والذى يليق بمقامه عليه السلام انه يتلقى ذالك عن رسول الله ﷺ فبحكم فى امته كما تلقاه عنه لانه فى الحقيقة خليفة عنه۔

شافعى المذہب امام يافعى کی "روض الریاحین" میں ہے کہ "کس طرح خود کروں اس امت پر کہ اول اس کے میں ہوں اور آخر اس کے عیسیٰ ﷺ ہوں گے"۔

حدیث شریف کے ایک ٹکڑے کا ترجمہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میری امت کے اول میں ہوں اور عیسیٰ ﷺ جب آسمان سے اتریں گے تو وہ میری امت کے

میں ہوں گے۔ پس جب کہ وہ پیغمبروں کے درمیان یہ امت رہی تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر فضل کرے گا۔ "فتوح البیان" شیخ عبدالرحمن صفوری رحمۃ اللہ علیہ میں ہے کہ جو شجرى ہے امت محمد ﷺ کو کہ دونوں جلیل الشان پیغمبروں کے درمیان میں سے اور دونوں و برحق بنی ہوتے۔

محمد درمیش بن مریم علیہ السلام۔ امام فخر الدین رازی جو شافعى مذہب کا بڑا معتدہ، فاضل ہے تفسیر نبیہ میں جا ہی تصریح کر دے کہ حضرت عیسیٰ اسی جسم منسوی کے ساتھ آسمان پر

پہنچے گئے ہیں و قیامت کے قریب تک زندہ رہیں گے۔ وہ آسمان سے تر کر دجال کو قتل کریں گے۔ فتح مانت "ص ۳۴۳، جلد ۲ میں ہے وقد تواتر الاحادیث بسور

عیسیٰ ﷺ اجسادا اوضح ذالك الشوکانی فی مؤلف مستقبل يتضمن ذکر ما ورد فی المنتظر والدجال والمسیح وغیره فی غیرہ وصحیح الطبری هذا القول۔ ووردت بذالك الاحادیث المتواترة۔ اسے مرزا داغ اس

عبارت میں احادیث متواترہ کا لفظ دیکھو اور اسلام لاؤ۔

امام نووی شافعى المذہب صحیح مسلم کی جلد اخیر ص ۴۳ میں نمبر ۷۵ والی حدیث اور

بہانہ الابل لمن وغب کی عبارت طول طویل نمبر ۷۵ والی کو ملاحظہ کرو۔ امام اجل شیخ محمد بن عبدالرحمن ہمدانی شافعى بھی اپنی کتاب سہیحات میں اس کے قائل ہیں کہ پیغمبر یعنی نبی کے روز اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ ﷺ کو ان کی قوم کے مکر سے بچا کر واسطہ حضرت جبریل علیہ السلام کے آسمان پر بلا لیا۔ رسالہ "تبلیغ غلام گیلانی" کے صفحہ ۸۵ میں دیکھو، مفصل مذکور ہے۔ غرض کہ سب شافعى مذہب والوں کا یہی مذہب ہے۔ کہاں تک نقل کرتے جائیں؟ یہ خدا کو اسی قدر بس ہے۔

مذہب امام احمد بن حنبل صاحب کا اپنا در اس سے تابعیں کا بھی یہی مذہب ہے۔

تو اب امام احمد کی حدیث نمبر ۱۲ میں ابومریمہ سے اور نمبر ۱۳ کی اور نمبر ۳۱ کی سفین سے اور نمبر ۳۹ کی حدیث مسند امام احمد بن حنبل اور نمبر ۶۱ والی حدیث امام احمد بن حنبل سے اور امام احمد بن حنبل کی کتاب "الترغیب والترہیب" میں ہے کہ

"ان تیسہ حوائی سے اپنے مسئل میں لکھتے ہیں کہ انہوں نے چڑھ چاہا آدمی کا عیسیٰ ﷺ کے بارے میں ثابت ہو گیا ہے یونکہ وہ چڑھ

ہیں آسمان کی طرف اور قریب ہے کہ اتریں گے زمین کی طرف۔

اور عبارت اس مقام کی یہ ہے وصعود آدمی بیدنہ الی السماء قد

لنت فی امر المسیح عیسیٰ ابن مریم ﷺ فانہ صعد الی السماء وسوف یبرل الی الارض وهذا ما توافق النصارى علیہ المسلمین فانہم یقولون

المسیح صعد الی السماء بیدنہ وروحہ کما یقولہ المسلمون وکما اخیبرہ النبی ﷺ فی الاحادیث الصحیحة لکن قلیلا من النصارى یقولون انه

صعد بعد ان صلب وانه قام من القبر وکثیر من اليهود یقولون انه صلب ولم یقم من قبرہ واما المسلمون وکثیر من النصارى یقولون انه لم یصلب

ولكن صعد الى السماء بلا صلب والمسلمون ومن وافقهم من النصارى يقولون انه ينزل في الارض قبل القيامة وان نزوله من اشراط الساعة كما دل على ذلك الكتاب والسنة.

تفسیر کثیر میں امام احمد کی ابن عباس سے روایت منقول ہے: وقال الامام احمد حدثنا هشام بن القاسم حدثنا شيبان عن عاصم لابي النجود عن ابي رزين عن ابي يحيى موسى بن عقيل الانصاري قال قال ابن عباس رضي الله عنه لقد علمت آية من القرآن ﴿وَنُوحٍ لَعْنَةُ لِسَانِهِ﴾ فان هو حروح عيسى بن مريم عليه السلام قبل يوم القيامة مقصود. قال الامام احمد حدثنا روح حدثنا محمد بن ابي حفصة عن الزهري عن حنظلة بن يحيى الاسلمي عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال ليهلن عيسى بن مريم صفح الروحاء بالحج والعمرة او بينهما جميعا (طريق آخر) قال للامام احمد حدثنا عفان حدثنا همام ابان قتادة عن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال قال النبي ﷺ الانبياء اخوة العلات امهاتهم شتى ودينهم واحد والى اولى الناس بعيسى ابن مريم لانه لم يكن نبي بينه وانه نازل فاذا رايتموه فاعرفوه رجل مربوع الى حمرة ولبياض عليه ثوبان حضرا كان راسه بقطر وان يصبه بلل فيدق الصليب ويقتل الحرير ويضع الجرة ويدعوا الناس ابي لاسلام ويهلك الله في زمانه الملئكت كلها الا الاسلام ويهلك الله في زمانه المسيح يدخل ثم تقع الامامة على الارض حتى يريح الاسود مع لابل والحناء مع البقر والدواب مع الغنم ويلعب الصبيان مع الحيات لاتضرهم فيمكث

١٠ يعني ثم يتوفي ويصلي عليه المسلمون

حديث آخر قال الامام احمد حدثنا هشيم عن العوام بن حوشب
عن جبلة بن سحيم عن موثر بن عفارة عن ابن مسعود عن رسول الله
ﷺ قال لقيت ليلة اسرى بي ابراهيم وموسى عيسى عليهم السلام فعندكروا
امر الساعة فردوا امرهم الى ابراهيم فقال لا علم لي بها فردوا امر الى
موسى فقال لا علم لي بها فردوا امرهم الى عيسى فقال اما وجبت فلا يعلم
بها احد الا الله ولما عهد الى ربي عز وجل ان الدجال خارج ومعى قضيبان
فاذا رانى ذاب كما يذوب الرصاص قال فيهلكه الله اذا رانى حتى ان
لحجر والشجر يقول يا مسلم ان تحتى كافرا فتعال فاقتله قال فيهلكهم
الله لم ترجع الى بلادهم واوطانهم فعند ذلك يخرج ياجوج وماجوج
لى اخر. رواه ابن ماجه عن محمد بن بشار عن يزيد بن هارون عن العوام
بن حوشب به نحوه

حدیث آخر قال الامام احمد حدثنا یزید بن ہارون حدثنا حماد بن سلمة عن علی بن زید عن ابی مضرۃ قال اتینا عثمان بن ابی العاص فی یوم الجمعة حدیث طویل ہے آخر میں یہ عبارت ہے وینزل عیسیٰ بن مریم عند صدرۃ الفجر یقول لہ امیرہم یا روح اللہ تقدم صل فیقول هذه الامة امراء عصوم علی بعض فیتعلم امیرہم حتی اذا قصی صلواتہ اخذ عیسیٰ حربیۃ ینذهب نحو الدجال فاذا رآه الدجال داب کما یدوب الرصاص فیضع حربته بین ثنדותہ فیقتله ویہرم اصحابہ۔

ایک اور حدیث دراز امام احمد نے ذکر کی ہے عبدالرحمن بن زید بن جابر سے طریق سے اس میں رسول عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے زمانے میں جو جو کام ہوں گے وہ سب بیان کئے ہیں۔

حدیث آخر قال الامام محمد بن احمد بن عبد الوہاب بن احمد بن محمد بن زہری عن عبد اللہ بن ثعلبة الانصاری عن عبد اللہ بن زید الانصاری عن مجمع بن جارية قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول بقتل ابن مريم المسيح الدجال بباب لد والی جانب لد رواه احمد بن حنبل بن عتبة عن عبد اللہ بن ثعلبة عن الزہری عن عبد اللہ بن عیبة اللہ بن ثعلبة عبد الرحمن بن یزید عن مجمع بن جارية عن رسول اللہ ﷺ قال بقتل عیسی ابن مريم الدجال بباب لد وكذا رواه الترمذی عن قتیبہ عن لیث وقال هذا حدیث صحیح. حدیث آخر قال الامام احمد حدثنا سفیان عن فرائد عن ابی الطمیل عن حذیفة بن اسید الغفاری اشرف علینا رسول اللہ ﷺ من عرفته ومن سداكر الساعة فقال لا تقوم الساعة حتی تروا عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان والداية وخروج ياجوج و ماجوج ونزول عیسی بن مريم والدجال وثلاثة خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف جزيرة العرب ونار تخرج من فم عدن سوف اوتحشر الناس نبیت معهم حیث باتوا وتقیل معهم حیث ولوا رواه مسلم ايضا من روايته عبد العزيز بن رفیع

غرض کہ حیات عیسیٰ ابن مریم اور نزول ان کا بعینہ آسمان سے احادیث متواترہ

ہے وقد تواترت الاحادیث من رسول اللہ ﷺ انه اخبر بنور لیلۃ قبل يوم القيامة اماما عادلا (ابن کثیر)

اور حق مذہب کے سر کے لئے امام کا یہی مذہب ہے۔ میں نے اس کا ذکر کیا ہے۔ اس پر میں نے قیامت کے مازوں ہوں گے اور جہاں قتل کریں گے۔ جس دن سے تا قتل اس سے مذکور ہیں اور اس سے حج میں بھی اگر نہیں۔ فقط ایک دینی کی عبارت طریقی سے غل کے دیتا ہوں یہ کہ اس سے بھی بدست امجد کی ہے۔ ۳۸ ہجری کی عبارت قتل ہے جس میں اس کو چھوڑ دیا ہے۔

در مختار میں ہے کہ امام اعظم صاحب البونہ اتنا بڑا جمیل القدر امام ہے کہ اس کتاب اور شاگردوں اور تابعین کو پروردگار نے شریعت کا حکم دیا۔ اب امام صاحب نے سے لے کر اس وقت ہمارے زمانے تک بلکہ عیسیٰ علیہ السلام بھی البونہ رحمہ اللہ کے اب پر عمل کریں گے اور فتویٰ دیں گے۔ اس پر شامی نے فرمایا کہ یہ حدیث جانی صاحب نے اس سوز کی متابعت کی ہے اور اس پر کوئی دلیل نہیں اور یہ بات باطل ہے۔ مذہب میں سے کسی مذہب پر عمل کریں گے کیونکہ وہ نبی ہو رہے ہیں نصیہ کیے گئے کا ہند پر اجتہاد سے حکم رہے گا جو کہ قتل اترنے کے ہماری شریعت کا علم و عطا دی کے ہر چہ وہ پہلے سے یہ آسمانوں میں۔ جو چھ ہماری شریعت محمدیہ کا علم کیلئے۔ گناہ پر عمل کریں گے۔ ہماری گے یا قرآن شریف میں نظر کر کے حکم ہمیں کے جیسے ہمارے ہی ﷺ کا ہے۔ تھے وہ عداوتہ قولہ تعالیٰ "وقد جعل اللہ الحکم لاصحاب الامام اعظم واتباعه من زمانہ الی ہذہ الایام الی ان یحکم بمذہبہ عیسیٰ علیہ السلام" سع فید المہستانی لکن لا دلیل فی ذلک علی ان سی لہ عسی علیہ السلام

یحکم بملہد ابی حقیقہ رحمہ اللہ علیہ وان کان العلماء موجودین لم
رمہ لابلہ من دلیل و بہد فان بحافظ السیوطی رسالہ سماھا الاعلا
ماحاصنہ ان ما یقال انہ یحکم بملہد من الملہد الاربعہ باطل لا اصل
لہ و کیف یظن ہنی انہ یقلد مجتہدا مع ان المجتہد من احاد ہذہ الامۃ
لا یجوز لہ تقلید و اما یحکم بالاحتیاد او بما کان یعلمہ لہ من شریعا
بالوہی او بما تعلمہ سہا و هو فی السماء او بہ بطرف فی المران فیقہم مہ
کما کان یفہم سہا

شامی کا تائید دینی پر ضروری ہے اور پھر شامی نے نقل کیا ہے امام سیوطی ۔
اور وہ ہا قرار مرزا غلام احمد فاضل ظاہری دہلوی ہے۔ اور اس کی صفت مرزا نے جابجا
"زالۃ الارواح" وغیرہ میں کی ہے کما مہاجری فیما ہائی اور یہی مذہب ہے امام
صاحب دار امام ابو یوسف امام محمد صاحب امام زفر وحسن بن زیاد ویدہ و جمیع حضرات
مجتہدین و محدثین کا اہل میں سے جیسا صدہاتوں میں موجود ہے۔ امام صاحب فی
خود فقہ کبر میں موجود ہے و خروج الدجال و باجوح ماجوح و طلوع الشمس
من المغرب و یرون عیسیٰ علیہ السلام من السماء و سائر علامات یوم القیامہ
علی ماوردت بہ الاخبار الصحیحہ حق کاس

دیکھو فقہ کبر و غیرہ صدہاتوں میں چاروں مذہب سے امام و علماء اہل میں بن
مریم بنی کے آنے کی شارت دے رہے ہیں۔ کی کتاب قوی یا ضعیف میں نروں بروں
اور مثیل کا نام تک نہیں لے رہے ہوں تو مرلی تین سو تیرہ لکھ کر کسی آیت یا حدیث ضعیف میں
میں یا کسی عام جید کے قول میں آجائیں کہ روای میں بن مریم سے مراد زوں اس کے مثیل

یہ امام احمد ہے یا دوسرا کوئی۔ مرزا قیامت تک نہ آجائیں گے ہم کو مرزا نبیوں کا علم
ہے۔ مومنا آید میں مہارت تو اور نہ راہدائی صرف و نحو میں ہوتا موز میں نعر
انھے گا نہ تو ان سے یہ ہارو میرے آراء کے ہوئے ہیں
ہو لہ اور مددہ ان کے اور آخر و سوائے غلط مہجی وفات میں کسی شخص کے قائل ہوئے
ان بن حزام و ابن القیم وغیرہ وغیرہ۔

جواب دل یہ کہ محض فروغ و غلبہ تہذیب کے سبب بد اور ایسے ہی اس
حدیث کی تصانیف میں نراں تک مع دیگر امور سے موجود ہے۔ جس سے صاف عینی
ہے کہ امام احمد کا مان ہے کہ وہ ہے ان کے مثیل کا تو دیکھ بھی کہیں نہیں و جیسا کہ ہم جیسے
تہذیب و نصرت ابن عباس اور حضرت علی و عہد بن مسعود ابو ہریرہ و عہد بن مسلم
بن اور انس اور حب اور حضرت ابو جہر صدیق و امام احمد اور ابن حبان و ابو یوسف و ترمذی
ابن ابوداؤد و طبرانی و عہد بن حمید و ہاشمی و مصنف ابن ابی شیبہ اور جابر و ثوبان و عائشہ صدیقہ
مرثیہ اور حاکم و ابن جریر و ابن کثیر اور ابی حاتم و عہد ابن زرق و قند و شریعہ و ابن مسعود
نعمان و رباح بن بشر و ابن عباس و ابن ماجہ و ابن زرارہ بن مردیہ و ابو نعیم و شیخ سیوطی و علامہ
ابن و ابن حجر عسقلانی و ابن قسطلانی اور شیخ کبریا کے فتوحات و مجدد وقت امام ربانی اسرار
و یہ نراہ اور ابن سیرین وغیرہ کل علماء و فقہاء و اصحاب و غیرہ کا آج کے روز تک جماع
ہا کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام مجسمہ انسانی، مثیدہ سماویں پر اٹھائے گئے اور وہی میں
ہے مرفوع قبل از قیامت اتر کر یہ دو وغیرہ فرقائی مہد و مگرہ کا مسکا کریں گے اور
ان کے نصیب میں نماں ہوگا ایمان و میں اور اس پر کل مت مرحوم کا جماع سے اور ابن
ابن و ابن قیمہ قول یعصت عیسیٰ و آتہ کہ ان کو جماعی عقیدہ سے خارج نہیں کرتا

بہانہ و کرسی ازاں آوار می کند و طلاق حائض واقع نمی گردد
 قولہ میں ۹ فی الواقع اجاب ایک مرد کا نام ہے قرآن و حدیث میں کسی نام کی
 اشارہ پایا جاتا ہے چنانچہ ”سورۃ المؤمن“ رکوع ۶ میں ہے ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ ”خ الحارثی“ میں ہے وقد وقع فی تفسیر البغوی
 الدجال لمدکور فی ہر ن فی قولہ تعالیٰ ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ ان المراد بالناس هنا الدجال پس قرآن کریم میں
 لفظ ”نفس“ سے ”دجال“ مراد کیا ہے ”فی“ ”دجال“ کی غلط ”ناس“ سے ساخت
 کی ہے یہاں ہے اس پر دجال فی واقعہ شخص واحد نہیں ہے بلکہ افراد سے کہہ دیا
 ”ناس“ بھی دو افراد ہے کہ معنی اس کے مطلق نامی کے ہیں و حدیث میں بھی
 ”دجال“ جمع ہونے کے طرف پایا جاتا ہے۔ چنانچہ علماء اہل حدیث و تفسیر میں
 ہے ”یخرج فی آخر الزمان دجال یحتوی الدب بالدب“ ”الحدیب کہہ دیا
 حدیث میں ”دجال“ جیسے فعل جمع ہو غلطاً یحسون“ ہے۔ ”یاسیت“۔

الجواب اول اہل سنت و جماعت خواہ اہل میں۔ اجاب میں وہی بھی ہے جو
 سے شریوں لہادیوں پر صادق آتا ہے اس سے یہ تو ثابت نہیں ہوتا کہ دجال دنیا میں
 واحد نہیں ہے۔ لفظ کے ذوالفراد ہونے سے اس امر کی غی نہیں ہوتی کہ وہ دوسرے
 کسی شخص خاص کا ہم ہو کہ دجال نام شخصی بھی ہے اور وصف بھی ہے۔ ”دجال“ مراد
 فسادی اور شریر اور بے دین لوگ ہیں تو چاہیے تھا کہ وہ لوگ مکہ معظمہ و مدینہ منورہ و
 المقدس و کوہ طور میں داخل نہ ہوتے۔ کیونکہ احادیث میں دجال کے داخل ہونے کی
 جگہوں میں کی گئی ہے جس جب شریر لوگ ان جگہوں میں ہر زمانے میں ملتے رہتے

معلوم ہوا کہ دجال شخص ان سے مراد نہیں اور وہی احادیث میں مراد ہے یعنی دجال
 میں دسب دجالوں کا پیشوا اور شخص خاص ہے ان مقاموں میں داخل ہوگا اور اسی کو عیسیٰ
 قتل کریں گے اور اس آیت میں ”ناس“ بمعنی دجال ایک صفت عامہ فلا فائدة
 بسند ولا ضرر لہ خواہ ملاجی نے ”ہدیۃ المسجدی“ میں لکھا ہے بحوالہ صراح
 ”اسم مسیح کذاب و گروہ دررگ دجالہ مثلاً۔“

ملاجی کا لفظ اپنے جیسے لفظ کی طرح سمات۔ اپنی کتاب میں بھی اس کو
 دجالوں ایک شخص کا نام نہیں ہے۔ اس کے بارے میں جو حدیث میں ہے
 ”عمر بن“ کا حوالہ قریباً لاجوہ میں یہ کہ وہ غور کرتے ہیں کہ کیا اس کی قسم
 ہے ساتھ آگاہ کیا ہے کہ اہل قریب قریب قریب مت کے اترے گا۔ ”یومہ“ ”عمر بن“
 میں لکھا ہے اور بہت حدیثوں میں جو دجال کو ”ناس“ کہتے ہیں اس سے یہ
 ہے کہ اس مرد کا وار اور انہیں شخص واحد ہوگا۔ یہ اس عبارت میں جس صاحب اقرار
 دجال شخص واحد سے شراویوں سے مراد ۵۵ مرد ہیں بدی سے بعینہ تیار ہوئی مان

حضرت مغیرہ بن شعبہ صحابی کہتے ہیں کہ کسی نے دجال کے بارے میں مجھ سے
 حضرت سے سوال کیا اور آپ نے مجھ کو فرمایا کہ ”مجھ کو ضرر نہ دے گا۔ میں
 اس پر کہہ دیتا ہوں کہ اس کے ساتھ روٹیوں کا پہاڑ اور پانی کی نہر ہوگی فرمایا حضرت
 یہ حدیث بخاری و مسلم وغیرہ میں آچکی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ
 میں دجال کا یہ چہرہ بہت قبیحہ۔ حدیث کے کلمے ”یہم یعنوں“ سے معلوم ہوتا
 دجال سے مراد شراویوں کو تھے تو اس کی اس قدر توضیح اور بار بار تکرار کی کیا

ضرورت تھی؟ شریعتوں کو تو خود کوئی جانتا ہے وہ یہ ہر زمانے میں ملتا رہا ہے۔
عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے لوگوں میں کھڑے ہو کر باری تعالیٰ
کی پھر ذکر کیا جس کو وہ فرمایا: سب یہ یہی کہہ رہے تھے کہ تم نے اپنی اپنی قوم کو دجال سے
نوح علیہ السلام نے بھی اپنی قوم کو خوف دلایا لیکن تم تو اس کے بارے میں کسی بات
کا جو کسی نے نہیں کہی، جان لو کہ وہ دجال کا نام ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس سے پاک
(بخاری و مسلم)

دراؤ راہات رسول اللہ نے صحابہ کرام کو تعلیم فرمادی تھی تو اگر ”دجال“
میں وہ ”سورول عیسیٰ“ میں کچھ اور بھی مطلب تھا جو نہ عبادت کے خلاف ہے نہ
بیان فرماتے ہیں جب کہ بیان نہ فرمایا تو معلوم ہو کہ جس دجال میں نزاع ہے وہ دجال
ہے جس کو عیسیٰ علیہ السلام بن مریم قتل کریں گے وہ سورول عیسیٰ سے مراد وہوں
بن مریم کا ہے نہ نزول برادری یعنی نزول اس کے کسی ہم مثل کا۔ باری تعالیٰ فرماتا ہے:
﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَخْيُ يُوحَىٰ﴾ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ مِنْ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ مَجِئَ الشُّلُومِ﴾ صحیح بخاری میں
انہیں بے بصاء عیہ یعنی میں تمہارے پاس سفید اور صاف شریعت دیا ہوں۔

صحیح مسلم میں ہے ان بعض المشركين قالوا المسلمان لقد علموا
سيكم كل شي حتى الحوافة من اجل وقال ﷺ ترككم على البصاء به
كسرها لا يربح عنها بعدى الا هالك وقال ماتركت من شيء بقر بكم
الحجة الا وقد حدثتكم به ولا من شيء يبعدكم عن النار الا وقد حدثتكم
عه یعنی بعض کافروں نے مسلمانوں سے کہا کہ تمہارے نبی نے تم کو سب کچھ سکھایا ہے۔

۔۔۔ دجال اور نکاح طریقت بھی۔ مسلمان نے کہا کہ ہاں۔ حضرت نے فرمایا ہے کہ شریعت کو
صرف تمہارے پاس میں نے چھوڑا ہے کہ اس کی رات مثل اس کے دن کے سفید ہے
۔۔۔ کوئی کچھ روئے ہوگا مگر ہلاک ہونے والا اور جو چیز کہ تم کو جنت کی طرف قریب کرے
اور دوزخ سے دور کرے وہ میں نے نہیں چھوڑی مگر بیان کر دی ہے۔ ہاں مکاشفہ اجمالی
۔۔۔ میں بعض لوگوں کو دھوکہ لگ جاتا ہے۔

اس کی تفصیل سنو کہ جو مکاشفہ اجمالی ہوتا ہے وہ تعبیر و تفسیر طلب ہوا کرتا ہے یعنی
اس کی تفسیر دوبارہ دہرائی جاتی ہے اور جو مکاشفہ مفصل ہوتا ہے اس میں پھر تفسیر و تعبیر
۔۔۔ ضرورت نہیں رہتی۔ حضرت ﷺ نے جو کہ مرض وہا کو بصورت عورت گرد گرد آمدینہ
۔۔۔ کے پھرتے دیکھے تھے یہ مکاشفہ اجمالی تھا کہ ایسا تھا کچھ اور ظہور میں آیا تھا اور۔۔۔ پس
۔۔۔ اس اجمالی مکاشفہ پر کل مکاشفات تفصیلیہ کو قیاس کر کے تاویل کرتا جاتا ہے اور یہ
۔۔۔ اس ہے اور بعض جہد امر مستبعد عقلی کو جیسے صعود علی السماء اور حیا علی السماء
۔۔۔ اختیار دجال کو خیال عقلی سمجھ کر انکار کرتا ہے۔ حالانکہ مستعد عقلی و عقلی میں دن
۔۔۔ تہا فرق ہے۔ نبی کی تعبیر میں جہا علی الخطاء ناممکن ہے کیونکہ یہ امر نبی کی عصمت کو باطل
۔۔۔ کرتا ہے۔ اب سمجھ لو کہ ”احادیث نزول جیسی الطیفة“ و خروج دجال و مہدی مکاشفات
۔۔۔ ”تالیہ“ میں سے ہیں جیسا کہ بارہا ثابت ہو چکا ہے بے علمی ہذا

اگر احادیث نزول جیسی الطیفة و خروج دجال مکاشفات اجمالیہ سے ہوں تو
۔۔۔ کی مابقی رہنا غلط بیانی اور ”خطاء فی التعبير“ پر معاذ اللہ آپ کی عصمت کو سخت مضرت
۔۔۔ ہوگی ضروری ہے کہ مکاشفات تفصیلیہ میں ذرا قدر فرق بھی نہ لگے گا۔ حضور کی پیشین
۔۔۔ دیاں جو در قبیل مکاشفات تفصیلیہ کے ہیں ان کو کتب صحیح و میر سے اگر ملاحظہ کیا جائے

تو ہو سوا نکل جیسے حضرت فرما گئے یہی واقعہ ہو چکیں ہیں اس میں ہر مسلمان و پختگی و حضرت کے فرمودہ پر بہت سخت تصدیق چاہیے ورنہ ایمان کا ایک رکن بدل جائے گا۔ چنانچہ ہم اہل اسلام تو ایمان رکھتے ہیں اس پر کہ جو کچھ رسول اللہ نے فرمایا، اور بیان فرمایا اور لکھا۔ تک برہ عقبر و مانت پہنچ گیا اس کو ایسے ہی ہونا ہوگا۔ اس پر ہر مومن بھی قناعت نہ ہوگا۔ ہم پنی سدی نادیدوں سے ہار رہیں گے۔ جو اس وقت سے۔ آج کے روز تک کل امت مرحومہ کا اعتقاد ہے وہی ہمارا ہے۔ ساری امت کا عقل پران والا ہانتہ مکر ہے۔ (دیکھو حاشیہ ص ۷۷)

اب رسول اللہ ﷺ کی چند پیشگوئیاں تحریر کرتا ہوں۔ ام حرام صحابیہ روایت کرتی ہے کہ حضرت قیلولہ سے بیدار ہوئے حالت تبسم میں، میں نے تبسم کا باعث عرض کیا تو فرمایا کہ میں تبسم ہوں پنی امت کے ایک مردہ سے جو ماشاںوں کی طرح تھوڑا پڑا ہوا ہے۔ میں نے عرض کی کہ یا حضرت! کیا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو ان لوگوں سے بچائے؟ حضرت نے فرمایا: "انہیں میں سے ہے۔" (بخاری) اور اس کا ظہور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ہاں میں وقت فتح ہونے پر یہ قبریں کے ہو۔ ان یام میں ام حرام عبادہ بن صامت کے ہاں میں تھیں۔ مگر مہنتی میں کہ میں نے رسول خدا سے سنا کہ فرماتے تھے کہ میری امت سے ایک لشکر دریا کا جنگ کریگا اور ان سے جنت میں داخل ہونے کا عمل صادر ہوگا۔ میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ میں بھی ان میں سے ہوں تو حضرت نے فرمایا تو ان میں سے نہ ہو۔ آپ نے فرمایا میری امت سے ایک لشکر قیصر کے شہر کا جنگ کریں گے اور وہ قشتالہ میں گئے ہیں نے عرض کی میں ان میں سے ہوں یا رسول اللہ تو حضور نے فرمایا نہ۔ (بخاری)

عن عمیر بن الاسود المحسبی حضرت عثمان کے حق میں رسول اللہ ﷺ

فرمایا کہ یہ فلاں شخص میں حالت غلوی قتل کیا جائے گا۔ (بخاری)
حضرت نے عثمان رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ تو سورہ بقرہ پڑھتے ہوئے قتل کیا جائے گا
تیرے حوں کا نظرو اس آیت پر پڑے گا یفسیکفیکھنہ للہ وھو اسمیع
(عصیدہ ص ۷۷)

حضرت علی کریم اللہ وجہ فرماتے ہیں میرے ساتھ عہد کیا آنحضرت ﷺ نے کہ
اب تک تو میرے نہ پایا جائے گا وفات نہ پائے گا اور پھر نکلیں گی پنی ریشہ کے جس
۔۔۔ (بخاری)

امام حسن و شہادت اور امام حسین نے قتل کے ختمی و واقعہ ۱۰۷۰ ہجری
ابو اللہ بن زید اور خرواہ بن مروان سے اور صاف صحابیہ سے و واقعہ ۱۰۷۰ ہجری
اور وہ حدیث متواتر ہے۔ اور علی رضی اللہ عنہ اس واقعہ میں بروقت ہی۔ پیشین گوئی حضرت
جبرائیل کے بعد بغیر تعاد مروجی کے فرماتے تھے۔ صدق رسول اللہ ﷺ صدق
(رسول اللہ ﷺ)۔ (بخاری)

اور خبر دی حضرت نے ترکوں کی بادشاہی سے طبرانی و ابولہیم ابن مسعود اور ہذا کو
خان کے واقعہ سے خبر فرمائی۔ (خاص)

اور فرمایا حضرت نے حضرت بن مالک کو حدیث میں تھا اس نے اہل
بار و کولہ خط فرمایا کہ یا امیر مہاجرین میں جو تو نے نکلیں سری کے و کر بندہ میں کا ارتداد اس
کا پچھ ہیں۔ امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں ایسا ہی واقعہ میں آیا۔

ور یہی خودی کو فرمایا حضرت نے جو کہ نبی حقیق سے تھا کہ کیا حال ہوگا تب
جب کہ تو نکلا جائے گا خیمہ سے پھر اس کو عمر رضی اللہ عنہ نے نکال دیا تھا حدیث کہتے ہیں کہ قسم

ہے اللہ تعالیٰ جل شانہ کی کہ رسول اللہ ﷺ نے سب مفاسد کے پیشواؤں سے دنیا کے تمام ہونے تک خبر دی ہے اور پہنچتا ہے عدد ان کا جو ساتھ اس کے ہوں گے سو سے زائد کہ ان کے نام اور ان کے باپ کے نام اور ان کے قبیلہ کے نام سے بھی خبر دی ہے۔ (حجۃ الاسلام) اب غور کرو کہ ان لوگوں سے اور ان کے سوا کے صد ہا پیشین گوئیاں ہیں جو مکاشفات تفصیلیہ کی قسم سے میں خاص یہی رہاں و مقام و سامی مرد ہیں جو جو حدیث میں مذکور ہیں ہمیں نہ ان کے ہم صورت و امثال۔ پس حضرت عیسیٰ خیر میں اس کا مثیل کہوں سے کیا ہے۔

ع بے حیاء ہاں و ہر چہ خواہی گو

خلافت عثمانیہ اگرچہ نام مثال میں بریک قیاس نظر آتی مگر عثمانیہ و عثمانی ہیں نہ کوئی دوسرا مثیل ان کا۔ غرض کہ مکاشفات تفصیلیہ میں جو لوگ بقید اپنے اسماء کے مذکور ہیں کوئی تاویل طلب نہیں کہ بعض فقرات سوء سوء کے جو در رنگ استعارہ ہیں اور ارادہ معنی حقیقی وہاں پر حذر ہے تیسرے طلب ہیں و وقوع تاویل بعض فقرات کلام میں موجب تاویل کل کلام کا نہیں ہو سکتا بلکہ یہ منوط بخود حقیقت ہے۔ لفظ یحثلون الدیبا بالذین کے جمع ہونے سے دجال کے ذو فرد ہونے پر دلیل پکڑنی، یہی باطل ہے جیسے کہ مولوی امراہی نے دلیل پکڑی ہے۔ اس نے اپنی "کتاب شمس باز" کے ص ۳۰۵ میں لکھا ہے کہ سان عرب میں لکھا ہے وقیل لانه یلعطى الارض بکثرة جموعه۔

افول مہووی مردی کی یہ بے فکری ہے کہ "لامہ" کی ضمیر کو خیال نہ کیا جس سے دجال واحد شخص مرد ہے اور اس کے ساتھ جماعات کے ہونے کا ہم کب انکار کرتے ہیں؟

فتولہ ص ۱۰ میں ۱۰۱۱ خرونی دجال و متشابہات میں سے شمار کیا گیا ہے جن کا علم ظہر

کی حد نے دوسرے نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ خیر "معام ستر" میں بھی اس نام جوئی سے والمشاہدہ ما استأثر اللہ تعالیٰ بعلمہ لا سبیل لاحد الی علمہ نحو لحو عن اشراط الساعة وخروج الدجال اور امام جلال الدین سیوطی نے بھی اتقان فی علوم القرآن میں ایسا ہی لکھا ہے۔ حیث قال والمشاہدہ ما استأثر اللہ بعلمہ کفیام الساعہ وخروج الدجال

افول ان مہرتوں سے قیامی، یانی نکالی نہ کوئی نہ مدہ نہیں یونکہ مراد اس سے یہ ہو کہ قیام قیامت "خرونی" جان کا عینہ کون۔ پس کون سے صبیح کون سے دن میں ہو گا؟ یہ امر تاہم بات اور مقدمات سے ہے اور یہ مطلب ہرگز نہیں کہ نفس خروج دجال اور نفس قیام قیامت متساوات میں سے ہے۔ یعنی یہ مطلب کہ معلوم نہیں کہ قیام قیامت کیا چیز ہے، مگر یہ مطلب لیا جائے تو قیام قیامت یعنی قیامت کے آنے سے انکار ہو۔ حالانکہ آیات و احادیث و تناسل امت و قیاس جمیع اہل ایمان وین اور عقائد اہل مؤمنین سے مخالف ہے اور صاف کفر ہے۔ امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ اور منشور کی مہارت کو دیکھو جو ہم نے اس سے نقل لکھ دی ہے۔ کیا صاف صاف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نام لیا کرتے ہیں و در دجال روح و زمین علیہ السلام کے ساتھ سے اس کا مرنا بھی ذکر کیا ہے۔ حیث قال ان الدجال خارج ومعنی قصصیان اور ایسا ہی "تفسیر اتقان" میں ہے مگر انہوں کو قیامت جہاں ناب سے کیا فائدہ ہے؟

اور اسی علامہ نے اسی در منشور میں بھی فرمایا کہ شب معراج میں رسول اللہ ﷺ نے ابراہیم و ہنوی و عیسیٰ و موسیٰ و ہارون علیہم السلام کی ہمت کا کر یا سب نے براہیم علیہ السلام کی طرف اس آئینہ روئے انہوں نے فرمایا کہ مجھ کو علم نہیں پھر عیسیٰ علیہ السلام کی طرف

قوله ص ۱۱ اور یہود سے دجال معبود کا آنا تو قولہ تعالیٰ ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾ وغیرہ سے باطل ہے۔

اقول۔ یہود کا خور و ذلیل ہونا جو قرآن وحدیث میں مذکور ہے اس کے ظہور کے اسباب میں سے ایک یہ بھی ہے کہ دجال تھوڑے روز ہاں کرو و خدائی دعویٰ کرے شیخ بن مریم۔ ہاتھ سے مقتول ہوگا اس کا چند روزہ دشمنی و شاکت کتاب و سنت کی پیشین گوئی و منہ نہیں چنانچہ حدیث شریف میں ہے ”ہمیشہ میری امت میں سے ایک جماعت حق پر دلی اور غائب رہے گی قیامت تک۔ اس کا یہ معنی نہیں کہ کوئی مقلد ان سے نہ اٹھے۔ کاہل و معصب یہ ہے کہ بعد قتل کے عذاب حق ہی کو ہوگا یہی دجال بھی شیخ بن مریم سے ہاتھ سے ہلاک ہوگا جس سے اس کو اور اس کے تابعین کو بڑی ذلت ہوگی۔ جیسا کہ خود اس جواب کو ”جنتہ اند لہا خذہ“ میں لکھا ہے۔ اب جو کہ بعض جنابوں میں حصہ ہو، انہوں نے ان اور میں ہیں نصاریٰ کے قریب قریب تمام وہ زمین کی سطوت کر رہے ہیں تو یہ آیات واحادیث میں جو کہ ان کی ذمت اور دین و دنیا اور عبادت کے انہیں ملے تصورات سے یہ ہے۔ یہ چند روزہ دشمنی و شاکت کا کوئی اعتبار نہیں اعتبار نتیجہ اور خاتمہ ہے۔ المعبرہ بالحوادث۔ یہ اعتراض بھی مرزا میوں کا غلط ہوا۔

قوله اور تہمیدری کی روایت کے مطابق جریدہ کے قوی تہل، جہاں ہا کل آنا بھی صحیح مسموم وغیرہ کے سو برس کی حدیث سے باطل ٹھہرتا ہے چنانچہ صحیح مسموم میں سے عن حابر بن عوف قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول قبل ان يموت بشهر سالوني عن الساعة واما علمها عند الله واقسم بالله ما على الارض من نفس معوسة ياتي عليها مائه سنة وهي حية يومئذ وعن ابن مسعود لا ياتي مائه سنة

وعلى الارض نفس معوسة اليوم۔ (رواہ مسلم)

الجواب ۱۔ ہم نے ”رسالہ تنبیہ غلام گیلانی برگردن قادیانی“ میں خوب تحقیق سے تحریر کیا ہے کہ آیت ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَبِهَتُوا﴾ کی حکم ہے رفع جیسی میں، لہذا اہل سان اور محروم و دل صحابہ و رسل سے ہوا انہوں میں سے رفع جیسی کو آیت ہذا سے ایسے سمجھے گئے تھے کہ کسی سے کسی کے معنی میں اختلاف ہی مروی نہیں اور اسی وجہ سے یہی یادگاہ حکم ہے رفع جیسی میں تو شخص سو کی حالت سے آیت و احادیث کے جو ہر طبقہ معلوم اپنے سے اس میں وفات تک پر مشتمل ہوا ﴿وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ اور مامن نفس معسوسہ وغیرہ۔

۲۔ جس وقت یہ حدیث رسول اللہ ﷺ نے فرمائی ہے اس وقت حضرت میں (علیہ السلام) زمین پر موجود نہ تھے بلکہ آسمان پر تھے پس حدیث کا حکم اس شخص کیسے ہے جو اس وقت میں پر تھا پس ”علی الارض“ کی قید سے یہی الٹا نکل گئے۔ وہ ہذا ظاہر جدا۔ ۳۔ یہ حکم حدیث ناگہانی نہیں بلکہ جزوی ہے بلکہ اس وقت تو زمین پر خود نہ صرف وہی اسلام زندہ و موجود تھے اور باقی اہل باطل و اہل شقاق اب تک زندہ ہیں اور یہی کف کو کہ اس وقت غار میں تھے جن کو غار میں جانے کے اس وقت ۳۰۹ برس ہو چکے تھے اور اب تک ۳۳۰۶ برس بھی گزر چکے ہیں۔ پس اس حدیث سے جیسی (علیہ السلام) کی موت ہرگز ثابت نہیں ہوتی۔ مرزا میوں کا یہ اعتراض بھی خاک میں مل گیا۔ اور صحیح مسموم کا حوالہ یہاں تو موقوف نہیں بلکہ وہ تو تہرہ حق میں رہتا تھا ہے۔ (بحر صحیح مسموم)

متن انصاری کے جداول ص ۸۷ میں ابن مریم (علیہ السلام) اور جداول ص ۳۹۲ میں ہے کہ عیسیٰ ابن مریم دجال و قتل کرنے والوں کو اس کا خون نیزہ پر اکھائیں گے

ورجہ دہائی کے صفحہ ۳۹۹ میں ہے کہ جو لوگ بتدقنی بعض چیزوں کا اختیار رکھتے ہیں ان کو آزمائش کرے گا جیسا کہ زندہ کرنا مردوں کا اور دوزخ و جنت اور وہ مردوں کا اس کے ساتھ ہونا اور آسمان کا اس کے امر سے بادش برسانا وغیرہ وغیرہ پھر صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کریں گے اور یہ کہ وہ اہل سنت و جماعت اور جمیع محدثین اور فقہاء وغیرہ کا ہے اور خوارج اور ہنجمیہ اور بعض معتزلہ اس کے خلاف ہیں اور جو یا جو نے حضرت عیسیٰ کا ایک جہ میں بند ہونا۔ ص ۴۰ اور ص ۴۰۳ میں ہے کہ تاہم صلی اللہ علیہ وسلم کا قتل کرنا اس کا جو ہر باطل کیجے اور حق پرست۔ قتل و شہادت میں اس کو کوئی شہادت باطل نہیں کرتی۔ ان سب میں دوسرے جو حقیقی نفس اور وحدانی عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کا ہے۔ مثیل میں کا تاثر و قدر بھی نہیں ہے۔

قولہ درجہ اولیٰ و دہائی و جہاں میں عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بھی تسمیہ نہیں میں کہ کسی نبی و دو عزم میں عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں تسمیہ بعض بعض خدا کی صفتیں بھی دہائی میں مانی گئی ہیں مشکل مگر ایسا ہوئے احادیث کے۔ پس یہاں خیالی کا تاہم قرآن عظیم و احادیث میں کریم ﷺ کے پیغمبر باطل ہے کما لایحیی۔

الجواب غیب کا علم چنانچہ مدت یا کسی ذریعہ سے اس طور پر کہ ذاتِ عام کی خواہش و خواہش مبدیٰ انکشاف ہو جائے یہ خاصہ باری تعالیٰ کا ہے ورم غیب کا چنانچہ بطور کلی یا الہی اور نقاد فی قلب اور کشف و قلب اور مدد یہ قرآن کی یہ خاصہ خداوندی نہیں بلکہ یہ علم اس سے پہلے علم کا مقابل ہے یہ نیک بندوں کو چنانچہ نبی علیہ السلام وغیرہ ہر کان دین کو دیا گیا ہے اس کا تحقق ضرور بندوں میں ہونا چاہیے لافتناء المقابلة صدقہ حاکمیت و اقوال وندہ سب اس پر موجود ہیں کہ علم غیب ہر گاہ خدا کو دیا گیا ہے۔ پس اس وقت دہائی و بھی

معیب واسطے ان بندوں کے دیا جائے گا جیسا کہ کانوں اور پردوں کو بعض امور کا علم حاصل ہے بوجہ پابندی قواعد جفر و دل کے اور بعض کو بہرہ اخبار جن حاصل ہوتا ہے انی حدیث و کتاب العقائد ایسا ہی کسی مردہ کو زندہ کرنا اور زندہ کو مارتا باذن پروردگار یہ اس و حاصل سے جیسا کہ عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں قرآن شریف میں وارد ہے اَلْهٰی اَلْاٰكِمَةُ وَالْاَنْبَرُصَ وَالْاٰخِي الْمَوْئِي بِاٰذِنِ اللّٰهِ وَنَسْتُکُمْ بِمَا نَاکِلُوْنَ مَا مَدْحُوْرُوْنَ لِمٰی نَبُوْنُکُمْ۔ ص ۴۰ ترجمہ اور میں تجم خدا اور زائد سے اور بدن سے واپس مارتا ہوں اور مردہ کو زندہ کرتا ہوں اور تم کو خبر دیتا ہوں جو تم کہتے ہو اور جو اس میں اٹھاتے۔

» زندہ نہ ہو کر عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کہ ایک کڑے کو باذن پروردگار مارتا تھا ہاشروانی فی کے۔ موی صلی اللہ علیہ وسلم نے انا اقلب نفسا رکینہ بغیر نفسہ۔ اس قسم کا بیان ات کا بتدقنی کے بندوں سے بہت صادر ہوا ہے اور ہوگا۔ خود امام مہدی صاحب اپنے خلافت کے وقت میں کئی مردوں کو زندہ کر کے پھر ان کو مارتا اہل گے باذن پروردگار۔ ان صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک مقتول کا قاتل معلوم نہیں ہوتا تھا تو موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے مارے اس کا ولی تمام میت پر مار تو میت زندہ ہو کر قاتل اپنا قاتل کا پس ان اسرائیل نے کاہن کر کے اس کی زبان پر دیا میں اس کی یہ کان اس کا یوم اس کی قاتل پر ماری۔ الخ سورہ بقرہ میں یہ قصہ موجود ہے ﴿فَلَمَّا اَصْرَبُوْهُ بَغَضَھَا لِدٰلِکَ یٰحٰی اللّٰہُ الْمَوْسٰی﴾ کو پڑھو

حضرت عزیر علیہ السلام کے بارے میں خود قرآن شریف میں موجود ہے کہ اس کو بتدقنی نے مارتا اور وہ ایک سو برس کے بعد پھر زندہ ہوا ﴿وَکَاذِبُوْنَ مَرْعٰی قُرْبٰیہ

کے کلام کو تنبیہ و رموز سے بے ساری چنانچہ صحیح بخاری میں بروایت قتادہ سے
 راد البخاری "قال فتادة احياهم الله حتى اسمعهم قوله توبيعا وتصدا
 ولقمة وحسرتا ولدما" (مشکوٰۃ) غرض کہ آیت اور احادیث و قصص و روایات میں
 "موتی" کا زندہ ہونا دنیا میں بکثرت موجود ہے کہاں تک مرزائیوں کو لڑکوں کی طرح قہر
 اکی جائے۔

سوال الطرف قادیانی و حرام علی قریۃ اهلکناھا الھم لا یرجعون یعنی
 ہستی اور موضح کو ہم نے ہلاک کر دیا ان کا دنیا میں پھر رجوع کرنا حرام ہے۔

الجواب اس کا مطلب یہ ہے کہ مردوں کا دوبارہ دنیا میں آنا طور قاعدہ علیہ کے
 بیع کا تقاضا نہیں اور یہ سرمائی نہیں اس سے کہ اگر اللہ تعالیٰ ان سے امان و دوبارہ
 میں آنے کو چاہے تو وہ نہ آسکیں بلکہ اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے اگر یہ مراد نہ ہو تو آیت
 و حدیث میں صاف تصریح حقیقی ہے جو کہ شرع سے خارج ہونے پر امانت و ممانعت سے
 سے بہتر یہ ہے کہ قادیانی کی تہذیب سے جواب دیا جائے تاکہ اس کو اور اس کے نائب و
 مارنے کی جہد باقی نہ رہے قرآن و حدیث میں تو وہ تاویل و تخریف و انکار کرنے کے ماہر
 ہیں۔ قادیانی نے خود "ازدہار" میں لکھا ہے اسی کی روش نے وہ مجروح کیا کہ اس کی بدیوں
 کے لگنے سے ایک مردہ زندہ ہو گیا۔ الخ۔ اے مرزائیوں مان لو مان لو۔

تفسیر کبیر میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے پاس بارہا پچاس ہزار بیمار جمع ہوتے تھے
 جو نے کی طاقت رکھتا خود آتا اور چونہ سلتا تو عیسیٰ علیہ السلام اس کے پاس چلے جاتے
 تھے اور فقط دعا ہی کیا کرتے تھے۔ "امام کبیری" نے کہا ہے کہ "یا حیی یا قیوم" کے لفظ سے
 مردہ کو زندہ کر دیا کرتے تھے مگر یہ شرط پڑتے تھے کہ بعد اچھا ہونے کے میری رسالت پر

نہا ہوگا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا سے جو جو لوگ زندہ ہوئے ان میں سے حضرت
 محمد بن عباس نے جن کو مرزائے "افتخار الناس" لکھا ہے چار شخصوں کو ذکر کیا ہے
 (۱) مرزائی (۲) پیر کا مینا (۳) اور شریانی (۴) اور وہ "علیہ السلام" کا مینا سامع ہونے
 نوح علیہ السلام کے سب کے سب زندہ رہے اور ان کی اولاد بھی ہوئی۔

اور سام بن نوح علیہ السلام کا قصہ یوں ہے کہ اس کی قبر پر عیسیٰ علیہ السلام آئے اور
 نہا پس وہ قبر سے نکلا اور آدھا سرا اس کا سفید ہو گیا تھا بوجہ خوف قیامت کے حالانکہ اس
 نے میں ایک بار جہنم نہیں جاتے تھے پس انہوں نے پوچھا کہ قیامت ہو گئی ہے؟
 عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ نہیں مگر میں نے اسم اعظم کے ساتھ تمہارے لئے دعا کی ہے پھر
 سے مر جائے وہاں انہوں نے کہا۔ تمہارے مرنا قبول ہے مگر شرط یہ ہے۔ موت کی حق
 ہے اور پھر وہی پڑنے پر میں تین "حی" نے جان و اس پر موت کی حق نہ ہوئی۔

باب ۱۰، ج ۱، ص ۱۳۳۸

مولہ محلی۔ رہنے کی حقیقت، ہال کی یہ ہے کہ جہاں اصل میں شیطان میں ہے جو کہ
 حلق بلا شیخ الشریعہ ہے جس سے اللہ تعالیٰ سے قیامت تک کی مدت طلب کر کے
 اصل کی ہے کما قال اللہ تعالیٰ "وَرَبُّهُ يَنْظُرُ إِلَى الْيَوْمِ يُمْعِنُونَ قُلْ فَلَنُكَلِّفَ
 فِي الْمُسْطَرِیْنَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ" میں بناء علیہ چونکہ یہ رہا ہے اسی زمانہ
 میں ہے کہ ایک مشکل خلق، مسدودین حق اس کا مظہر ہے۔ چنانچہ میں سے مدد خداوندی
 کی نوابہ مدد کی، میں یہ مدد کی میں جو ناحق و غور و حق سے برکت ہے جس حصہ میں
 اس سے اس کے ہیں الخ

الجواب ایسی باتوں سے پورا عیسیٰ درحالت کاپہ متانہ السوس میت کا یہ حال و

تعلیف کا یہ شوق۔ جو آیت قرآنی کہ خاص ابلیس لعین کے بارے میں تھی اس کو دجال۔
بارے میں نازل کر دیا اور پچھلے الاکہ دجال اصل میں شیطان لعین ہے ہم کہتے ہیں کہ

ح کون سے کہانی تیری اور وہ بھی زبانی تیری

کسی آیت یا صحیح حدیث خواہ ضعیف غیر موضوع خواہ موضوع سے ثابت کر دے،
کہ دجال کوئی شخص خاص نہ ہوگا بلکہ یہی شیطان ہے اور یہ قیامت تک بھی ثابت نہ
ہے مگر چہ پہلے امراء شیطان کو بھی کہو۔ مگر معطر اور مدیدہ منور بیت المقدس و دود طور۔
دجال داخل ہونے سے روکا گیا ہے اور اصل شیطان ہی ہے تو شیطان اور شیطانی۔
اسی قسم کی سبکدوشی میں ہوتی رہی اور اب بھی ہوتی ہے اور ہوتی رہے گی۔ ظاہر ہے۔
طرح طرح کے فتنے و فساد دنیاوی و دینی و سیاسی و مذہبی اور دنیا و دین کے جدا کرنا۔
میں نہیں جگہوں میں ہوئے ہیں۔ کائناتِ اسلام جو مرزائیوں کو بجا اپنی تصانیف میں
طعن و تشنیع کرتے ہیں تو اس کی وجہ یہی ہے کہ ہم کل لوگ اس کے عُمان میں شیطان
شیطان کے حصہ داروں میں سے ہیں جیسا کہ اس برہمن برہمہ کے خطیب کی عبارت میں
گندرا و اس کے سوائے ماقی مرزائیوں نے بھی اپنے نبی عام حمد کے ساتھ مل کر مسلم اہل
سدم پر کفر کا حکم بارہا دیا ہے۔ اور خود ہر سے کہ جو نبی کسی مسلمان کو فتنے کا وہ خود
ہے لہذا ہمارے وہ جو کہ حکم شیطان و دجال ہونے کا مرزائیوں نے دیا ہے وہ ہم
مرزائیوں پر ہی لگتا ہے۔

قولہ اکثر احادیث میں چونکہ استعارہ کے طور پر مثل کثوف و خواہوں سے، ہاں کو یک قون
بیکل شخص کی صورت میں بیان کیا گیا ہے اس لئے اکثر الفاظ پر دست خط ہر میں لوگ ان
دلیل پکڑے ہوئے ہیں اور باوجود تعظیم کامل و تنبیہ شدید کے اس سے نہیں ہٹتے۔

مجاہد اب جہاں کا شخص واحد قونی بیکل ہونا برس درست ہے، یہاں ہوگا یہ بیان حضرت
ن سے اور متصل ہے۔ خیال کرو کہ جب ابتداء میں حضرت ﷺ سے مکافہ اجماعی
یہ سے جنس عدالت دجال کے بیان کے تو ان صیاد پر دو باتیں مطابقت پائی گئیں ہر
نے اس سے قتل کرنے کی جارت، مگر حضرت ﷺ سے ندی اور لڑیا کہ گھر
نہیں ہے تو اسکا قتل نہیں ہے۔ بغیر بیسی بن مریم کے قاتل اس کا اور کوئی نہیں اور
نہیں صیاد دجال میں تو اس زمانہ میں سے ایک شخص کا قتل کر دینا تم کو سزا نہیں۔ اس
ن سے دجال کا شخص واحد متعین ہونا بخوبی ثابت ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا تشریف
ہاں بن صیاد کی طرف یہ دلیل ہے اس کے شخص معین ہونے کی طرف اگر دجال قوم
اور تشریف سے عبارت موات حضرت نبی ﷺ بن صیاد کی طرف نہیں اس کے کہ شاید
ن و کیوں جاتے۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ دجال کا قاتل سوائے بیسی بن مریم
دوسرے کوئی نہیں اس قتل سے مراد ظاہری قتل نہ تھا بلکہ باطنی و دینیات سے سبکت کرنا تھا
مرگت ﷺ اس وقت عمر چھٹہ کو فرماتے کہ اے عمر اس سے کیوں مارتے ہو اس کو
ن و بیان سے سبکت کر دو کہ یہی اس کا قتل ہے۔ پس عمر رضی اللہ عنہ کی اڑن طبع بن صیاد
ن کے بارے میں اور حضرت کا اس کو روک دینا اور عمر رضی اللہ عنہ کا باز رہنا یہ پختہ دلیل ہے
ن شخص معین ہونے دجال کے۔ چونکہ یہ اجالی عدالت اجاں کی بیان کی گئیں تھیں لہذا
ن بھی یہ پر ابتداء میں یہ امر مخفی رہا جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ماہاشک بن
مسح الدحان ابن صیاد اور اسی کو مرانا لے کر تیرہ سو برس سے اس کے مرکز
میں دفن ہونے کا اعتقاد کر لیا۔

پس خلاصہ یہ ہوا کہ مرزا ہرگز مسیح موعود نہیں کیونکہ وہ دجال شخص کا قاتل نہیں بلکہ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خطبہ میں فرمایا کہ تمہارے بعد ایک قوم آئے گی جو کہ رحم اور احسان، شجاعت و عزت و قہر کی منکر ہوگی۔ سچا اندام اور اوغیرہ منکروں کے بارے میں ہم عمر کی یہ پیشین گوئی ایسے صادق ہوئی کہ اس قوم شریر سے اثر رہے تو اس سے اس کا کر سکتا ہے وہ تو مردار میں بکثرت ہیں۔ اب جد کو حضرت علیہ السلام سے چورے مارا جس کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سنا تو اس صیاد کے اس نے ہونے کا مانا ورنہ وہ وہاں سے ہارے میں تائید فرمائی ورنہ سبھی پاس پر بیان رکھتے تھے۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں کہ حضرت عمر جس شے کی نسبت جو نہیں کرتے میں وہ وہی ہی ظنی ہے۔ قیس بن کعبہ ہیں کہ ہم آہن میں ہاتھیں کیا کرتے تھے کہ عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر فرشتہ ول رہا۔

قولہ صفحہ ۵ میں ہے کہ چونکہ حضرت علیہ السلام ممدوح کا ولایت چاہا، حکامات آئیں و حدیث سے کمالا نہیں ثابت ہے اور یہ بھی اپنے محل میں حکامات قرآن و حدیث سے پایہ ثبوت پہنچ گیا کہ جو شخص مر جاتا ہے پھر روح الی اندنیا نہیں کر سکتا ہے۔

الجواب وہ حکامات قرآن و حدیث اُردی ہیں جس کا سبب جواب تو یہ ہے تو ان روش و اشارہ و اگر سوائے ان کے راہنما قادیان میں ہیں تو ان میں تائید اندان میں جو ب دیا جا۔ انہوں نے محض خلق خدا کو ہوا یہ درگراہ کرنا کا مقصود ہے۔ ذرا اس سے گزر چکا ہے کہ مردے کیسے زندہ ہوتے ہیں اس کو دیکھو اور جہالت سے باز آؤ۔ حکامات قرآن و حدیث کہاں درست ہے؟ اور آپ تو ہر جگہ تاویل کر رہے ہو۔ اور صفحہ ۱۶ و ۱۵ میں جو کرا 'مردوں' کو تشکیق ملتا ہے اس کا جواب ساق میں ہو چکا ہے۔

قولہ حدیث مردوں میں علیہ السلام کے روایات صحیحہ میں تو "سما" کا لفظ بھی عربی میں ہمیں آتا ہے جو انہیں کمالا بھیجی۔

الجواب متعدد احادیث میں صراحت و دلائل موجود ہے آپ کی یا کسی قادیانی کی ورق رانی میں نہ بد تو اس میں کسی غیر کا تصور تو نہیں مرزا نیوں کی علیت اور نظر کا تصور ہے۔ ست گونہ بلند بیروز شیدہ چشم چشمہ آفتاب راجہ گندہ۔ روی اسحق بن بشر و ابن عساکر عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعند ذلک یقول امی عیسیٰ بن مریم من السماء (الحدیث)۔ "فقد اکبر" میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قال باب نزول عیسیٰ علیہ السلام من السماء میں فرماتے ہیں ساری دنیا کا مانا ہوا قدس العارفین اور خاص کر مرزا کا بڑا بھاری معتد علیہ صوفی شیخ اکبر لڑتوں میں فرماتے ہیں میں علیہ السلام کے بارے میں فائدہ لم یعت الی الان بل رفعہ اللہ الی ہذا السماء اس سے پیشتر بھی کتابوں کا حوالہ دیا گیا ہے فتدکرو تشکر۔ خود "نسائی شریف" کو دیکھو کہ حضرت ابن عباس سے حضرت عیسیٰ بن مریم کا زندہ آسمان پر اٹھایا جانا ثابت ہے۔ عن ابن عباس ان رجلاً من اليهود سبرہ امر فدعا علیہم لمسخہم قرۃ و حاریر فاجتمع الیہود و عسی فتنہ فخرہ للہ باندہ برفعہ لی السماء و یطہرہ من محبة الیہود (صحیح نسائی) اور ایسا ہی ابن ابی حاتم ابن مردویہ قال ابن عباس سئل عنک الناس من اهل الکتاب عیسیٰ حین یبعث لمؤمنون بہ فتح الباری

قولہ صفحہ ۱۶ تیسرا اشکال یہ ہے کہ کہاں حضرت مرزا صاحب سے کہاں کو قتل کیا ہے؟ یہ تک کہ جس گروہ کو آپ دجال قرار دیتے تھے وہ تو اب تک زندہ موجود ہے (اور وہ گروہ جس کا انگریز لوگ اور کل روئے زمین کے مسلمان ہیں) تو عل اس کا یہ ہے کہ قتل دو قسم کا ہوتا ہے ایک تو معروف ہے کہ کسی حربہ سے حسائی قتل کرنا ہے دوسری قسم قتل غیبیہ

دیرھان کے ساتھ ہے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے "سورۃ اہل" میں ﴿لَیْهِلْکَ مِنْ
ہَلْکَ عَنْ بَیْہِ وَبَیْہِ مِنْ حَیْ عَنْ بَیْہِ﴾ اور یہ قسم تانی قتل و قذف یعنی یہ ہل
تے قسم اس سے۔ چونکہ قسم دس میں مٹس ہے کہ مفسد دس قتل کرے لگے بے جدا کی اور
دوسرے ہم شرب و ک کا دوسرے وقت قذف نہ پچا دیں مگر قسم تانی میں بھی سرائی
حال ہتی نہیں رہتا کہ لا یمحی۔

الجواب مولوی محمد حسین ہندوستانی باشندہ ہمدہ مروہ کا جو کہ یک روز طبع سن ۵۰
رویہ ہوا رے مرز کی ہو تھا اور مرز کی تاید میں اس نے کتاب "شمس مازنہ" نامی تھی
جب ۷۶۵ مرز سے بند ہو گیا تو اس نے عقدا مرادیت کو سدھم کر دیا اس نے "شمس بارہ
کے ۹۵ میں یہ ہلک اللہ فی زمانہ المصل کنہا الا الاسلام کے متعلق لکھا ہے۔
یہ جملہ بھی دلیل ہے جہاں برہان پر کما قال اللہ تعالیٰ ﴿لَیْهِلْکَ مِنْ ہَلْکَ عَنْ
بَیْہِ وَبَیْہِ مِنْ حَیْ عَنْ بَیْہِ﴾ اسی طرح جملہ بھلک اللہ فی زمانہ المسیح
اندھال سے معنی مذکور مراد ہے۔ حق تعالیٰ

اقول مہارت ویہلک اللہ فی زمانہ المسیح الدجال سے ہلک یا عریضی مراد
ہے جیسے کہ ل جملہ حدیث صحیحہ سے جب بات و قتل کرنا دجال کو نیزہ سے مقصود ہے وہ
اس بارے میں کثرت آپیکل ہیں در جملہ ویہلک اللہ مع کو قیاس کرنا آیت مذکورہ
﴿لَیْهِلْکَ مِنْ ہَلْکَ عَنْ بَیْہِ وَبَیْہِ مِنْ حَیْ عَنْ بَیْہِ﴾ اللہ پر اس
تہر جہات و عبادت ہے چونکہ اولیٰ سب علم بھی جانتا ہے کہ جس جگہ کسی کو ہلاک کرنا دلیل
ور برہان اور حجت سے مقصود ہوتا ہے اس جگہ اس کی تصریح ضروری ہے چنانچہ آیت مذکورہ
میں غلط ﴿عَنْ بَیْہِ﴾ موجود ہے در جیسا کہ سورۃ ای قہ میں ﴿لَیْهِلْکَ عَنْ بَیْہِ﴾

اسی واسطے جب کہ اہل اور اہلک بات حرب و عذاب کا ہرگز مراد ہے وہیں پر بیسہ اور
حجت ہا رہیں سے چنانچہ آیت ﴿وَلَكُمْ اَهْلُکُمْ مِنْ قَرْبِہِ﴾ ﴿وَحَرَّمَ عَلَی قَرْبِہِ
اَهْلُکُمْ﴾ ﴿وَلَكُمْ اَهْلُکُمْ مِنْ قَرْبِہِ﴾ اور ان کی شکل دوسری آیات میں
"الحمد" سے لے کر "والناس" تک سارا قرآن دیکھ لو کہ جس جگہ ہلاک کرنا دلیل اور
حجت سے مراد ہوا اس میں تہت ہوگی در جس جگہ ہلاک بات عذاب خدا مر جملہ دیدہ
اور ہلاک بمعنی موت خدا ہی ہوا ہاں اس کی تصریح ضروری نہیں کہیں سوئے نہیں نہیں
ہوگی۔ امثال مذکور دجال میں نہیں اور امثال مذکور و تحت میں ہے ﴿لَیْهِلْکَ مِنْ ہَلْکَ عَنْ
بَیْہِ وَبَیْہِ مِنْ حَیْ عَنْ بَیْہِ﴾ اور قتل ہلاک کا قوی ہونا قتل
بالخر یہ ہے اس میں سے قسم تانی میں بھی بھی سر نہانے کا بھال ہتی نہیں۔ بتا محل نظر ہے
بعض جہادیا بھی کہتے ہیں۔ یہ جگہ کسی ریل کا جواب نہیں دے سکتے تو جہاد کے دک
اس کا جواب دینے پر خوب دور و آرتے ہیں جیسا کہ مسطرت و علوم تہ و فلسفہ میں نظر
ماتین پر یہ امر روشن ہے۔

قولہ فی اثبات اسی قتل دجال کا یہ اثر ہے کہ حدیثوں سے مباحثہ کرنے کی جرأت س دجال
کے گروہ نہیں پاتے ناچار حیل و حوالہ کر کے پسپا ہوتے ہیں۔ الخ

الجواب اس حدیث پر راے زمین کے ہمد اہل سدھم کو قیاس کرنا دجال دجال بظاہر سے
گروہ دجال سے شمار کر دیا مگر وجہ یہ ہے کہ خود گروہ دجال میں سے ہے۔ پس ناچار اس کے
اس سے نہایت بک بات آتی ہے۔ صر

ی ترا در چہ کتم آٹج در آوند دل است
قولہ افظا مہدی یہ معنی ہے کہ مہدی اعم مقول کا صیغہ ہے اس کے معنی ہیں مدایت دین

ہوا اس سے ایسا شخص مراد ہے جو خود اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہدایت پا کر دوسرے بندگانِ خدا کی ہدایت کرنے کے لیے مامور ہو کر مبعوث ہوئے اور ایضاً ان کی ایک روایت ان میں مروی ہے۔ عن ابن عمروان قال محمد بن الحنفیہ المہدی من یہدی وبصیح بہ الناس کما یقال الرجل الصالح واذکاں الرجل صالحا فیل لہ لمہدی پس اس روایت کے مطابق تو سر اصل معنی مہدی ماننے کا حق نہ کھد لایخصی۔

الجواب اس سے توفیقہ ”مہدی“ کی تشریح کراہی سے ان مہارت میں یہ نہیں نہیں۔ مہدی کوئی شخص خاص اپنی صفات مذکورہ کے ساتھ نہ ہوگا اب نہ وہی غلط فہمی کا فانی۔ طور پر نہ کہ صیغہ اسم مفعول کا ہے ہاں تفعیل سے معنی اس کا صفت یا دانہ ہوئی نصرت کردہ شدہ ہوئی محمد ہے تو کیا اس سے نصرت محمد رسول اللہ ﷺ ہے اور یا جو اس سے ہو جائے گی؟ اس لئے محضہ میں مناسبت وضعی مقصود ہوا کرتی ہے نہ معنی وضعی۔

(بموضوع اور علو)

۲۔ کیا رجل صالح امام مہدی سے تعبیر نہیں ہو سکتا کہ امام مہدی معبود و صالح نہ ہوگا اگر کسی روایت میں باسم مہدی تعبیر نہ ہو ورنہ باقی روایت میں متعدد تعبیروں میں جو تو یہ تقاسم ہے۔ ایک واقعہ میں مجلس پر مفصل قاضی ہوتا ہے جس کو بھی کسی مفصل پر مجلس یا جاتا ہے۔ ورنہ روایت نامعنی میں خاص لفظ کا ترک کرنا کوئی مذہب نہیں ہوتا مگر اصول حدیث پر متکی نہیں۔ مابقی نے ابو نعیم سے بے فہم و عقل حوالہ دے دیا۔ دیکھو میں اسی ابو نعیم سے حیات بیسوی ثابت کرتا ہوں۔ ۳۸ نمبر کی حدیث میں گزر چکا ہے کہ ابو نعیم نے ”کتاب الفتن“ میں ابن عباس کی حدیث نقل کی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام قریب قیامت میں بار بار حضرت

عیسیٰ علیہ السلام کے خاندان میں شادی کریں گے جو کہ موسیٰ علیہ السلام کی مسرال ہے اور ان کی اولاد ہوگی۔ ۱۱۔ وہ خاندان مذہبی اور کوڑھ ہوگا اور سوں لہ کے مقبرہ میں اُن میں سے۔ دیکھو اس کو ”رسالہ تنقیح غلام گیلانی“ کے صفحہ ۶۹ و صفحہ ۱۱ میں اور ایسی ہی ابو نعیم نے ”حلیہ“ میں بھی لکھا ہے۔

اسی ابو نعیم نے یہ بھی روایت کیا ہے کہ ”جب عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے تو امام مہدی علیہ السلام لوگوں کے سرداران سے کہیں گے کہ آئیے اور امامت کیجئے تو عیسیٰ علیہ السلام کہیں گے کہ خبردار ہو جاؤ کہ تم ہی آپس میں ایک دوسرے کے سردار ہو اس امت کی کرامت کے سبب سے حق تبارے اوپر دوسرا آدمی سرداری اور عیسیائی نہیں کر سکتا۔“ اسی ابو نعیم نے یہ بھی روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ”کہ جس وقت تم دیکھو کہ ملک خراسان سے ہلے بچند۔ اور نشان ظاہر ہونے میں تو تم آؤ ان نشانوں میں اگر چہ گھٹنوں کے زور پر۔“ وہ نشان اللہ تعالیٰ کے عیض امام مہدی کے ہوں گے۔ نعیم۔“

اور اسی ابو نعیم نے اس گاؤں کا نام کریمہ لکھا ہے جس سے کہ امام مہدی پیدا ہوں گے اسی ابو نعیم نے تو یہ بھی تصدیق ہے کہ امام مہدی کے ہمراہ ایک فرشتہ آواز کرے گا کہ یہ مہدی ہیں اعدائے خلیفہ ہیں ان کی متابعت کرو۔۔۔ ارا کل قادیانوں پر فرض ہے کہ ابو نعیم کو ماں رتھیں۔ عیسیٰ ابن مریم کے زندہ رہنے کے قائل ہو جائیں۔

قولہ ”رجا۔“ طہور امام مہدی موعود کے بارے میں اگرچہ علماء کے مختلف اقوال ہیں مگر ایک روایت صریح اس طرح مروی ہے کہ یخرج المہدی من قریۃ یقال لہا کدہ اور بعض کتب میں کرہ لکھا ہوا ہے۔ بہر کیف یہ قریب قریب ”قادیان یا قادیان یا قادی“ کے ہے جو اس ملک کے لوگ مختلف طور پر بولا کرتے ہیں اور اس قدر فرق پڑنا نام میں

اہل انصاف کے نزدیک کچھ انکار و استعجاب کے موجب نہیں ہو سکتا (صفحہ ۱۵۸)

الجواب: یہ سب غلط ہے مرزا نے خود "ازالہ ادہام" میں یہ مضمون لکھا ہے کہ موضع قادیان کا نام، راصل قادیان نہ تھا بلکہ مرزا کے مورث علی گنجی قاضی ماجھی نے اس وقت کیا اکبر بادشاہ کے زمانہ میں اور اس کا نام "اسلام پور قاضی ماجھی" رکھا۔ جب اس موضع کے باشندے شریک ہو گئے تو عدم پور جاتا رہا محض قادیان رہ گیا۔ لفظ عدم میں ضد و متن منہ بہت صوتی ہوتی ہے قادیان کا قادیان ہو گیا۔ پس ثابت ہو کہ یہ قصبہ قادیان مدت چار سو سال سے آباد ہے قبل اس کے آباد نہ تھا۔ پس ظاہر ہے کہ قادیان مہدی صاحب کی حدیث و موضع قادیان سے کوئی گناہ نہیں ہے کیونکہ حدیث شریف و ۱۳۶۶ میں وہ اور قادیان اس وقت معدوم تھا اب چار سو سال سے آباد ہے اور مرزا تو کہتا ہے کہ قادیان کا نام قرآن شریف میں موجود ہے ("اسما السالہ قریباً من القادیان" ہاں واقعی طور پر قادیان کا نام قرآن شریف میں درج ہے اور تین شہروں کا نام قرآن شریف میں امرار کے ساتھ لکھا ہوا ہے۔ مکہ، مدینہ قادیان) پھر قادیان کو کدو سے بنانے کی لوث کی ضرورت رہ گئی ہے اور بادشاہ، خدا اس کے موضع کا نام بھی خوب ہے کہ فرار اور بڑائی کا معنی دیتا ہے۔

قاموس میں ہے کہ قادی بمعنی جدی کٹندہ یا جنگل سے آنے والا قادیان قادی کی جمع ہے۔ اور قادیانی اسی کی طرف منسوب ہے اس مناسبت سے ہر بھگوڑے جنگلی کا نام "قادیانی" ہو۔ اور اصل حدیث میں لفظ کدو کا ک۔ د۔ ع۔ ہرگز ثابت نہیں یہ مرزا کا محض دھوکہ ہے ورنہ کہیں سو بھی تو کتاب کی غلطی ہے۔ اور صحیح لفظ "کدو" سے بچے ہیں مہمد کے راہ مہمد ہے اور ابوالفیم نے اس موضع کا نام کریمہ لکھا ہے مگر صحیح کدو ہے۔ پس مرزا کیوں کا یہ سال بھی خاک میں مل گیا۔ بڑے افسوس ہے کہ غفلت کو سوچ سوچ کر ایسے غیر

یہ بیان کالتے ہیں۔ یہ بیان مفصل رسالہ "حق گیلانی" میں آئیے۔

ہولہ: اور جس حدیث سے امام مہدی کو نکالا ہے اس حدیث میں مہدی کا غلط بھی نہیں ہے۔ بلکہ کہ مہدی آخر زمان کی حقین ہو بلکہ اس حدیث میں لفظ "رجل" کا غلط واقع ہے جس نے اپنی ایک مرد کے جس لفظ انگل سے اس کو امام مہدی آخر زمان پر لگایا گیا ہے۔

الجواب: یہ حدیث ترمذی، ابوداؤد نے رسول اللہ سے روایت کی ہے فرمایا رسول اللہ نے باہتم نہ ہوگی جب تک کہ مالک نہ ہوئے عرب کا ایک مرد میری اہل بیت سے اس کا نام ابوالفیم ہوگا اور عدل سے زمین پر مردے گا۔ چونکہ اس حدیث میں ایسے اصناف کے ذکر ہیں بعد لفظ مہدی کی تشریح بھی ہے ہند یہ مجس اس مفصل کا سین ہوگا اور تشریح لفظ مہدی کی یہ ہے کہ وہ بھی بکثرت وارد ہے۔ چنانچہ ابوالعمر دارانی اور ام شریک کی روایت میں اور نیز امام باہلی کی حدیث مرفوع میں جس کو ابن ماجہ اور یحییٰ ابن خزیمہ و ابوالخضر نے اپنی اپنی "صحاح" میں اور ابوالفیم نے "حلیہ" میں بیان کیا ہے اور ایسا ہی حدیث ابن سیرین کی مصنف ابن ابی شیبہ میں اور "حدیث کعب" کی مطول ان سب میں امامت مہدی کی تشریح ہے۔ آخر تمہارے نزدیک بھی وجود مہدی آخر زمان کا کسی صحیح حدیث ہی سے تو ثابت ہوگا پھر معلوم نہیں کہ تم کو اس میں لفظ "رجل" سے کیوں شک ہو گیا و شکافی نہ ہو سکتا۔

ہولہ: اور پھر لفظ مہدی کا عدد سبب ہند کا عدد ایک ہی ہے جنی (۵۹) اور غلط پنجاب چونکہ اصل میں پنج آب تھا اور الف محدودہ حقیقت میں دو الف ہے۔ اس اعتبار سے اگر لفظ پنجاب میں دو الف پڑا جائے تو لفظ پنجاب کا عدد (۵۹) ہوتا ہے اور کسی سابق زمانے میں قادیان کا نام قاضی ماجھی تھا اس کے بجائے لفظ کے بھی یہی عدد ہوتے ہیں جنی (۵۹)

پس اصل خط سے جائے ظہور امام کا، لک ہند میں سے سرزمین پنجاب اور اس میں سے خاص قادیان متعین ہو جاتا ہے کمالاً یحقی۔

الجواب: الفاظ کے اعداد سے مرزا کو امام مہدی بنانا بانیچہ اطفال ہے آیت وحدیث وفقہ و تفسیر سے تو نامید تھے مگر مجد خوان ہوئے ہم اگر چاہیں تو ہر کار اور کفار کے نام اور ن کے متعلق نام کے عدد (۵۹) تک دیں گے تو اس سے کیا ہوگا؟

قولہ امام مہدی کے بارے میں سب حدیثیں چار قسم کی ہیں ایک قسم وہ ہیں کہ بطور حدیث نہیں آئے نکتے کے ہیں یہ سب ماکل حدیث میں مثلاً **یوم القيمة** کا آسمان سے اترنا اور جہنم میں اترنا کا کلام اور امام مہدی کا ظہور ہر جہر کافروں کو مسلمان کرنا اور جو مسلمان نہ ہوئے ان کو قتل کرنا یا یہاں تک کہ سوائے مسلمان کے کوئی کافر بھی دنیا میں باقی نہ رہے گا اور اس ہ اہل ان بھی آیات و بیانات قرآن کریم سے ظاہر ہے جیسا کہ سورۃ مائدہ میں سے **وَمَنْ يَكْفُرْ بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةُ وَبَغْضَاءٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ** ظاہر ہے کہ قیامت کے روز تک عداوت اور بغض یہود و نصاریٰ کے درمیان میں رہنا ان دونوں قوموں کے قیامت تک رہنے کا موجب ہے اور یہاں دوسری آیات بھی اس پر دال ہیں اور جہر کافروں کو مسلمان کرنا اور جو مسلمان نہ ہوئے ان کو قتل کرنا ان بھی قرآن ہی **يَوْمَ الْقِيَامَةِ** کا قولہ تعالیٰ حکایۃ عن عیسیٰ **يَوْمَ الْقِيَامَةِ** جہازاً شعباً وغیرہ وغیرہ سے ظاہر ہے۔

الجواب: اسے بد نظریہ کہتا ہے کہ حدیث وفقہ اماموں کی بیعت کی ہوئی حدیثوں کو باطل غلط کہتے ہو اللہ کا خوف کرو کیا ساری دنیا کے علماء غلط ہوئے ورنہ خود رسول اللہ ﷺ و صحابی کرام بھی غلط ہو گئے؟ فقہ آپ در آپ کا نبی عدم احمد راہ راست پر ہے مگر قلم اور کاغذ

آپ کے ہاتھ میں ہے اور زبان آپ کے منہ میں ہے جو دل چاہتا ہے کہتے ہو اور لکھتے ہو اس مرزا نے بھی "رائے" کے صفحہ ۶۲۶ میں لکھا ہے کہ چار سو نبی کو جو شیطان ہوئی اور وہ

آپ خود ہی بیان سے ہو کہ یہ قوس کفر کا ہے یا نہیں؟ جب مسلمانوں کو عہد ہو عداوت جو مسلمان کرنا یا جزیہ لینا ورنہ قتل کرنا درست بلکہ عداوت ہے اس وقت تو یہ نہ کہ عداوت بلکہ محبت ہوگا ہذا جہر یہ اسلام ورنہ قتل ہوگا و یحیو است احادیث و کتب پر کو یہ جہر اور فتوحات نہیں بلکہ حدیث و سعادت ہے پس آیت **يَوْمَ الْقِيَامَةِ** کو اس سے دلی تعلق نہیں اور آپ کو **يَوْمَ الْقِيَامَةِ** فی الذہب کا یہاں سے مگر **يَوْمَ الْقِيَامَةِ** حیث معصومہم کہ کوہیں دیتے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قتل کرو عداوت جس جہر تم پاؤں کو۔ کیا یہ آپ جانتے تھے یا نہیں۔ ضرر

فان كنت لا تدري فليكن مصيبة وان كنت لا تدري فليكن مصيبة وان كنت لا تدري فليكن مصيبة
آیت **يَوْمَ الْقِيَامَةِ** میں **يَوْمَ الْقِيَامَةِ** کنایہ سے تفسیر سے کہتا ہے کہ مصیبت
لاحقی علی طلبۃ العلم چنانچہ **يَوْمَ الْقِيَامَةِ** السموات والأرض فی میں اہل
آیت سے کہتا ہے جیسے کہ حدیث بعثت انا والساعة کھاتین وضم السبابة
الوسطی اشارہ ہے بطرف قرب قیامت اور اس کی محاورت کے اور قرینہ اس پر بھی
آیت **يَوْمَ الْقِيَامَةِ** الحقیقی میں جو بار بار مذکور ہے اور ایک فریق کا عد ہر کمال جب ہی
کہ دوسرے فریق مقابل اس کا بالکل مایوس ہو جائے خود آیت کریمہ میں ہے **يَوْمَ الْقِيَامَةِ**
لنفس الشکور فوق الذہب کھروا الی یوم القيمة اور باری تعالیٰ کے قور
الظہور علی الذہب کھروا الی یوم القيمة کو مقلد کرو۔

کی تردید کردی ہے اور مرزا اثباتِ خسوف و کسوف سے عاجز ہو کر خف و سرخ ہو گیا۔
دنیا دار کا واقعہ تین بار ہوگا، دوبار ہوا ہے ابھی تیسری بار نہیں ہو۔ (دیگر ہوا۔)
الغالبی (ک)۔ صدرِ اطلاعات امام مہدی کی باقی ہیں مثلاً۔

۱۔ قریب ظہور مہدی کے دریائے فرات کھل جائے گا اور اس میں سے ایک سونے کا
نہر ہوگا۔

۲۔ آسمان سے ندا ہوگی الا ان الحق فی ال محمد اے لوگوں آلِ محمد میں
ام مہدی کی شناخت کی حد میں ان کے پاس رسالہ کا رتبہ و تیغ و کمانہ۔ یہ نبی
حضرت ﷺ کے کبھی نہ لکھ ہوگا اور اس نشان پر لکھا ہوگا "الہیچۃ للہ" بیت اللہ تو
و سٹے ہے۔

۳۔ امام مہدی کے سر پر ایک بادل سایہ کرے گا اس کے اندر سے آواز ہوگا،
ام مہدی حبیبة اللہ فاتبعوہ۔ یہ مہدی خلیفہ سے اند فتویٰ کا اس کی متابعت کر۔
۴۔ ایک خشک شاخ زمین میں لگائیں گے اور وہ ہری ہو جائے گی اور اس میں پ
میوے آئے گا۔

۵۔ دریا ان کے لئے اس طرح پھٹ جائے گا جیسا کہ بنی اسرائیل کے لئے پھٹا۔
تنبیہ۔ امام مہدی موعود کا آنا مستقل طور پر ایسا معروف اور ثابت ہے کہ بعض علماء
نے انجیل و تورات و زبور و کتب ہند سے اس کو متصل بیان کیا ہے باوجودیکہ ان کتابوں
اندر بہت ہی تبدل و تغیر واقع ہو چکا ہے اور کتب ہند و غیرہ بے دینوں پر اگر چہ کوئی
نہیں مگر تاہم اس امر میں وہ بھی متحد اور موافق ہیں کہ اپنے زمانہ آئندہ میں ایک شخص
ام مہدی کے نام پر پیدا ہوگا جس کی اوصاف ایسی وہی ہوں گی۔ سزا بقدر حاجت۔

کا کید کے سے نکل کر رہا ہوں۔

۱۔ حضرت اشعیا و تفسیر الطبری نے اپنی کتاب میں ۲۷۶ و ۲۷۷ آیات میں فرمایا ہے
وہ مہوہو ہشیر ہر بیرص یہودا عبر عار لاو بشوع عار
۱۰۰۔ واصل، خاصہ معنی اس پاسق کا ساتھ، بعد کے پاسقوں کے یہ ہے کہ اس
۱۰۰۔ زمین یعنی بیت المقدس میں اس کی صفت و ستائش کی جائے گی اور کہا جائے گا
یہ وہ ہے کہ ہماری شفاعت کرے گا اور قلعوں کے دروازے اس کے لئے کھول دیئے
ن گئے نیک کاروں کے داخل ہونے کے لئے۔ بخو متخذا نوہ لاتی یقومیم
سوا ورنفی شوخفا فار کی تل اوروں ملٹکا داراص و فاهیم مثیل
۱۰۰۔ وہ ہوں گے مردے اور ان کی وصف کریں گے تو وہ خاک جو ان کے سب سے آباد
۱۰۰۔ گئے اور اس کا ارشاد نور اور دین ہوگا۔ اور سب ملتوں کو راہ حق پر ہدایت کرے گا۔ اور تلوار
۱۰۰۔ دل لے گا لیویا جان سے۔ اور "لیویا جان" کا معنی جبرائیم نصرانی نے عبرانی اسد کی
۱۰۰۔ میں اجماع لکھا ہے۔ اور حلیف یعنی باہم مہد و پیمان کرنے والے لوگ یعنی اس
۱۰۰۔ جس قدر لوگ دین کے مخالف ان سے اگرچہ جماعت ہوں گی ان سے شمشیر کے
۱۰۰۔ ہر بدلے گا۔ یہاں ۳۲ میں لعن لصدق املح بلع اول صا دیم و لیش باد
۱۰۰۔ سورہ خاصہ معنی اس کا یہ کہ بالکل ہر کام میں شریعت محمد کے موافق بادشاہی کرے گا
۱۰۰۔ بن آگاہیں حق بین اور کا حق سننے والے و رال لوگوں کے عالم و رنگ لوگوں کی
۱۰۰۔ بنی فصح ہو جائے گا جہاں کو کوئی پیشوا اور منافق کو برگ نہ جانے کا غلاموں سے بد
۱۰۰۔ نے گا ایمان اس کا کمر بند اور ہدایت اس کی میان بند ہوگی۔ اس کے وقت میں گرگ اور
۱۰۰۔ کی کا بچہ ایک جگہ میں رہیں گے اور برغان یعنی بکری کا بچہ ایک مقام میں چریں گے۔
۱۰۰۔ سال اور بکری و شیر ایک جگہ ہوں گے گوسالہ اور بچہ اور شیر اور گوسالہ کا دایب جگہ نہیں

تشو قیدار یار ونویو شوسلع مروش هاریم ابضوحو داسیمولد وباهی
کورادت هی لاتوبا ای ایم یکید اله واریم عیتیم ولوء یم ناسوقی
احوریور شی بوشد هیوتھیم هپاسل هاوم ریم لیضا اتم الوهنو یعنی ابی
طیفہ بعد واول کا آتا ہے اور ان سے آگے میں تم کو خبر دیتا ہوں کہ وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے
دراج ووصاف ہوں گے اور ان کے زمانے میں زمین کے کل اطراف میں دریاؤں
جزیروں، بیابانوں، شہروں، مکانوں میں دین اسلام پھیل جائے گا۔ پس شرمندہ ہوگی وہ
جماعت ہو کہ تیرے تکی اور تیرے کتھن کی تم ہمارے خدا کے پاس اس وقت مل
عزت اللہ ہی کے واسطے ہوگی اور ہر جگہ میں تسبیح الہی پڑھ ہوگی۔

افول امام مہدی کا نام اگرچہ نہ عارفوں میں نہ علمائے شریعت میں نہ علماء میں نہ
زمین شور و شیریں پر اسی وقت پر منحصر ہے ہا قاق احادیث صحیحہ۔

بشارت یازدہم حضرت یونس علیہ السلام کی کتاب میں مذکور ہے جو کہ یہودی سرائیں میں سے
ہے اس عبارت کا اوس یہ ہے "وہابی مہر قد شواتر کز وکل لومیو ہارص کیا
یوم ارتی ناقی کا دیوم حوتیخ اراف لایوم عافار لاوعراہل" خلاصہ معنی
ان فقرات کا یہ ہے کہ صد ہند ہوگی وہ مقدس میں جب کہ ایک بندہ ایک آگے کا اور تین
اتر چکی کل دنیا سے دور کی س کے گئے گئے جانے والے ہوں اور پیچھے اس سے شہد
فروز ہوگا کچھ دینوں کا سب صفیا کر دے گا اور کل دین اسلام کے دین ہو جائیں گے
اور عدل اپنی پہچان کو پہچنے گا۔ اور حضرت "حز قیل" کی کتاب میں ایسا ہی مذکور ہے کہ جس کو
فرنگی وگ ذکیال اور انز کیا کہتے ہیں اور سکیناس نبی کی کتاب میں بھی ایسا ہی وارد ہے جس
کو نصاریٰ نے اونا احزم وغیرہوں سے جانتے ہیں۔ اور انور اس نبی کی کتاب میں محمد مہدی

ن تصدیق ہے اور "طاجی" کی کتاب کے محسوس سیماس میں ایسا ہی ہے اور انھوں نے سیماس
امام کی کتاب میں حضرت عیسیٰ ابن مریم اور حضرت آخر زمان امام مہدی دونوں کے
آنے کا ذکر ہے۔ محیف نعمان بن عباس میں امام مہدی کا ذکر واضح ہے سوائے ان کتابوں
کے اور تہذیب النصارى میں جو میں بھی یہ مذکور ہے۔ اور یہ کتب مذکور ہندوستان کے ملک
میں تلاش کرنے سے ملتی ہیں جس کو میرے بیان میں شک ہو وہ دیکھ سکتا ہے۔

قولہ چنانچہ "تج الکرامہ" میں ہے۔ قولی از سلف در محمد بن عبد اللہ
محض ملقب بہ نفس ذکیہ دعویٰ مہدویت کردہ بود (انہی)

الحواہ طاجی کا مقصد اس سے یہ ہے کہ ابوداؤد کی حدیث جس پر صادق آتی ہے وہ امام
مہدی تو نہ پیدا ہوگا۔ اور مہدی آخر زمان سے اس کو کوئی تعلق نہیں۔ میں کہتا ہوں جب کہ
صادق حدیث جو امام مہدی سے وہ نہ کہتا تو آخر زمان کا مہدی نہ ہوگا جو نہ کہ وہ
برہمچاری ورموہ نہ ہوگا۔ مہدی ہر ایک شخص پر حاکمیت حدیث شریف صادق آتی ہیں۔
اب میں بھی اس "تج الکرامہ" سے قریب ہوں کہ امام مہدی آخر زمان باقی سے یہ نہ کہہ سکیں
"تج الکرامہ" جس میں آسمان سے نہیں اترے "تج الکرامہ" کے صفحہ ۳۳۲ پر یہ حدیث منقول ہے کہ
"حضرت عیسیٰ علیہ السلام بن مریم ہمارے ہوں گے، اچان لوقل کریں گے اور کتاب اللہ اور
میرے ساتھ پائیں گے موت پائیں گے۔ مسلمان وگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بن
مریم بن جد این شخص و قیام بنی تمیم۔ جس کا نام مقعد ہوگا، خلیفہ ہوں گے اور بعض
تباہوں میں سے کہ ان کی جگہ پر یہ شخص جہاں نام کا ملک میں کارنے والے تھے گا وہ وہ
قبیلہ قحطان سے ہوگا سواس میں تطبیق یہ ہے کہ یہ دونوں ایک ہی شخص کے نام ہوں گے
دونوں قبیلہ سے اس کو نسبت ہوگی یا دونوں جدا جدا ہیں اور یکے بعد دیگرے ہوں گے اور ہر

ایک کا زمانہ پورے تھوڑے گھر سے گاہنڈ کی ملک میں ایک کی شہرت دئی سی میں دوسرے دن
یہ دونوں معاہدوں کے مگر ایک تاج ہوگا دوسرے انتہا وگا۔ (تھیں)۔ وہ بھی مر جائے گا
تو اس کی وفات کے بعد بیس سال پورے نہ ہوئے ہوں گے کہ لوگوں کے سینے سے قرآن
شریف نکلیا جائے گا۔ روزہ اب شیخ من ابی ہریرہ مرفوعاً۔ اس نے بھی معلوم کیا کہ مرزہ جہ
موجود نہیں۔

قولہ: محض نہ رہے کہ حدیث مذکور "یواطی اسمہ اسمی واسم ابہ اسم ابی" برابر
 ہوگا نام اس کا میرے نام پر اور اس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام پر۔ کے ایک معنی
 غامض اور بھی میں جو عموماً مکاری تو یہ میں خواہ وہ مورے قسم سے بھی بہت دور ہیں اور
 وہ یہ ہیں کہ حدیث مذکور میں اشارہ ہے طرف اس بات کے کہ امام مہدی آخر زمان بروز
 سور سے حضرت خاتم النبیین ﷺ کے اور کوئی جدا گانہ انسان نہیں ہوں گے۔ گویا کہ
 حضرت ﷺ کی بحشت ثانی سور جیسا کہ آیت "وآخرین منہم لہا بلحقواہم" سے
 پایا جاتا ہے اس تقدیر میں حدیث مذکور اس امام مہدی آخر زمان کی نہ مفت وئی۔
 اور اس صورت میں بعض کتب در سہل میں جو سمجھتا ہے کہ مہدی نہاں نام نہ ہوگا یہ بھی
 صادق آتا ہے۔ اگرچہ روایات صحیح میں اس کا ذکر نہیں ہے۔ خلاصہ کلام یہ کہ جیسا ہستہ
 مثل مسیح اسمائیل دوسرے کے مہدی آخر زمان کا نام نہاں میں مریم علیہا سلامی حرج بروز حاتم
 نبیین ﷺ ہونے کی وجہ سے نہاں کا نام محمد بن مہر امد ہوا۔ فافہم و مدبر فافہم
 جدا۔

اقول۔ اس عبارت کا خلاصہ عام فہم مطلب یہ ہوا کہ مرزا غلام احمد میں دو قسم کی صفت ہیں ایک ایسی کہ اس کے سبب سے حضرت محمد صاحب کا بروز یعنی ظہور دوسری بار ہوا گویا امام

معدنی کچھ نہیں خود حضرت محمد صاحب علی دوبارہ ظاہر ہوئے۔ دوسری صفت وہ کہ اُس کے جسم سے تین تین کا مثل ہوا تو مرزا صاحب کے اندر حضرت محمد صاحب اور حضرت تین تین سے دونوں کا ظہور ہوا اور مرزا حضرت محمد صاحب کا ہم مثل بھی ہے ورہیسی ابن مریم کا بھی۔ جس سر اور بولی شی ولسن جہد کا نہیں ہے انہیں دونوں پیغمبروں کے وصف و ارواح کا مجموعہ ہے یعنی دونوں کی روحیں اس ایک جسم مرزا میں ظاہر ہوئی ہیں اور یہ دونوں پیغمبر دنیا میں دوبارہ مرزا غلام احمد کے قالب میں ظاہر ہوئے۔

ثم اقول۔ اول یہ کہ سب باتیں تمہارے حیر کی بناوٹیں ہیں اور تم نے وہی نقل کر دیں اس سے ہمیشہ ہاں کا منہ اب رہنا نہ ان کو کسی آیت یا صحیح حدیث سے ثابت رد نہ ہو تو یہی دلیل کو ثابت نہ کر سکتے اور انہوں سے ہاتھ ملتے ملتے قبر میں چلے گئے۔ تب آپ اور کل مرزا کی حامی خاص ثابت کر دیں، جدید مت تک ثابت نہ ہوگا، ہاں اگر یہ شریعت اٹلی ہو جائے تو اس وقت ثابت ہو جائے کہ محمد ﷺ صاحب اور عیسیٰ بن مریم کا دنیا میں ظہور دوبارہ بخشم مرزا نا، م محمد جوات۔

دوسرا یہ کہ اگر بھی درست ہے تو مثیل عیسیٰ بن مریم کا دعویٰ کرنے کا کیا فائدہ؟
مثیل حضرت محمد ﷺ صاحب کا دعویٰ کیا ہوتا جو کہ خاتم النبیین ہیں۔ حالانکہ یہ کہیں بھی مر
نے نہ کہا کہ میں مثیل محمد صاحب ہوں مگر بعد اعتراض وارد ہونے کے کہیں کہیں لکھ مارا۔
تیسرا یہ کہ تم تو مردوں کا دوبارہ دنیا میں آنا پر گز مانتے ہی نہ تھے اصلی صورت میں
وہ یا کہ بروزی صورت میں ہو۔ برزو کے ماننے پر تمہارا دعویٰ سہ پایہ چٹا رہا۔

چوتھا یہ کہ غدر گناہ بدتر از گناہ ہو گیا، یہ تو ہندوؤں کا وہ جب ہو گیا کہ وہ شرا جبار اور قیامت کے منکر ہو گئے اور یہ کہتے ہیں کہ ایک میت کی روح دوسرے بدن میں ہو کر ظاہر

ہوتی ہے حالانکہ یہ مذہب بافتق کل اہل اسلام باطل ہے۔

تفصیل معنی بروز کی جیسے کہ اہل کمون و بروز کی اصطلاح میں بروز اس کو کہتے ہیں کہ ایک شخص کامل کی روح دوسرے شخص بروز فیہ میں صفات خود ظہور کرے۔ چنانچہ امام محمد باقر ثانی رحمۃ اللہ علیہ دوسری جہد مکتوبات کے صفحہ ۵۸ میں فرماتے ہیں کہ ”در بروز تعب نفس بہ بدن از برائے حصول حیات نیست کہ این مستلزم تناسل است بلکہ مقصود اربین تعلق حصول کمالات است مرآن بدن ر چہ سچہ جسی بعد انسانانی تعلق پیدا کند و در شخص او بروز نماید و مشائخ مستقیم الاحوال بعبارت کمون و بروز ہم لب نمی کشاید۔ و نرد این فقیر قول ببقول روح از قول بتناسخ ہم ساقط ترست زیرا کہ بعد حصول کمال نقل بدن ثانی برائے چہ بود و ایضا در نقل روح اما تہ بدن اول است و احیاء بدن ثانی۔ افسوس این قسم بطلان خود را بمسند شیخی گرفتہ اند و مقتدائ اہل اسلام گشتہ اند ضلوا فاصلوا“ اور مرے اپنی کتاب ”یوم الصبح“ کے صفحہ ۱۱۸ پر کتاب ”اقتباس الانوار“ کا حوالہ دے کر ذکر بروز کیا ہے۔ مگر یہ بھی دیکھو کہ دیا اور کہا کہ ”لامہدی الاعیسیٰ بن مریم“ جتنی مہدی کو نہیں مٹوئی عیسیٰ ابن مریم جتنی روح عیسوی مہدی آخر الزماں میں جو کہ میں غلام احمد ہوں متصرف ہوئی ہے اور مصنف ”اقتباس الانوار“ کو جو صابری خاندان سے ہیں اکابر صوفیہ سے لکھتے ہیں اسی یوم الصبح کے ای صفحہ ۱۸۰ میں ہے کہ ”اکابر صوفیہ متاخرین بودہ۔“

مگر مرزا اس کو نہیں دیکھتا کہ بعد نقل کرنے قول بروز کے خود ہی وہ شیخ محمد اکبر

صاحب ”اقتباس الانوار“ میں فرماتے ہیں ”وین مقدمہ بعایت ضعیف“ اور یہی اقتباس کے صفحہ ۳۴ میں فرماتے ہیں ”وین روت ہو قوں کسی ر کہ“ ”بد مہدی ہمیں عیسیٰ الصلی اللہ علیہ وسلم است و تمسک کند ہایں حدیث کہ“ ”بن الاعیسیٰ ابن مریم۔“ وجواب این حدیث حمل است بر حذف ہدی بعد المہدی المشہور الذی ہو من اولاد محمد ﷺ و علی ﷺ حسی ﷺ اہی۔ یعنی مہدی مشہور کے بعد جو کہ رسول اللہ کی اولاد سے ہوگا دوسرا مہدی نہیں مگر حضرت عیسیٰ ﷺ۔ اس ”اقتباس الانوار“ کی عبارت سے مراد مہدی بروز اور تمسک بحدیث لامہدی الاعیسیٰ بن مریم سے باطل ہو گیا جیسا کہ یہ مہدی بروز کا مکتوبات کی عبارت سے بھی باطل ہوا۔ اور بروز کے دونوں معنی میں سے اول کا معتقد ہے جو کہ سترم تنازع کو ہے اور وہ بافتق باطل ہے اور اس کے عقیدہ کا ت اس عبارت سے ہے جو کہ مرزا نے اپنی کتاب ”ست چہن“ کے صفحہ ۸۴ میں یہ شعر ہے۔

بعد و ہفتاد قالب دیدہ ام بارہا چوں سبز با دیدہ ام
معلوم ہوا کہ مرزا کا اعتقاد تنازع کا ہے اور یہ کفار کا عقیدہ ہے مگر کوئی تہمت نہیں کیونکہ
اسی مہاراج، رشتی، اوتار بھی تو تھے۔ جیسا کہ ”کلمہ فضل رضائی“ سے تقابلاً ۵۰ میں
۔ اور اگر بروز کا دوسرا معنی لیتا ہے تو بھی مردود ہے کما مر۔ و بن قول بعایت
ضعیف است۔ غرض کہ مرزا کا مثل عیسیٰ و مثل محمد ﷺ ہونا بالکل ثابت نہیں ہوتا،
اس کا ثابت ہے۔

نہم اقول عامہ سیوٹی کی تفسیر ”مرمٹور“ میں یہ حدیث ہے ”قل رسول اللہ ﷺ“

لے یہود ان عیسیٰ لم یجت واہ راجع الیکم قبل یوہ القیمۃ“ پہلے بھی یہ حدیث دیکھ چکی ہے۔ مگر حضرت ﷺ نے یہود کو بھی طہر کر کے فرمایا کہ ”محقق ہے یہ بات کہ انہیں مراد یہ بھی محقق ہے کہ وہ دئے والا ہے تمہاری طرف قیامت کے دن سے پتہ۔“

سوال زحرہ مرزئی کہتے ہیں کہ غلط راجع سے مراد عیسیٰ کا رجوع روزی طور پر ہوتا ہے۔
قادیانی ہو۔

جواب ایک جواب تو سابق میں چند وجوہ ہو چکا ہے۔ ثانیہ سنو مرزئی چونکہ بروایت دین برادر محمدی دونوں کا مدعی تھا تو یہ وجہ سے کہ حضرت ﷺ عیسیٰ رجوع سے بصورت قادیانی اس حدیث متواترہ میں خبر دیتے ہیں۔ جیسا کہ یہ زعم اور گمان بالکل قادیانی کا ہے۔ اور حضرت محمد ﷺ اپنے رجوع بروزی میں دوبارہ دینا میں بصورت تمام احمد قادیانی ہو کر اس سے ایک حدیث میں بھی اندر نہیں فرماتے۔ اس سے ظاہر ہے کہ رجوع بروزی مراد نہیں بلکہ رجوع بعینہ عیسیٰ ﷺ کا مراد ہے۔

سوال بروزی سے مراد یہ ہے کہ رات قادیانی روح عیسیٰ سے مستفیض ہوتا ہے۔

جواب قادیانی اور اس کے اذتاب نہیں بھی یہ مراد نہیں لیتے بلکہ وہ بھی اعتقاد رکھتے ہیں کہ روح محمدی ﷺ روح عیسیٰ ﷺ دونوں مراد کے اندر آ رہی ہیں۔ کما مر مراد۔ اور گمان بھی ہیں کہ مرزا اس بروزی سے مراد لیتا ہے تو بھی یہ مراد نامراد ہے۔ اس پر دعویٰ مشیخت کا خطر القناد ہے کما لا یحقی۔ کیونکہ یہ استفادہ تو مرزا قادیانی۔ بغیر بہت سے لوگوں کو حاصل ہو ہے چنانچہ حضرت شیخ اکبر ”توحات“ میں فرماتے ہیں۔ عیسیٰ بن مریم ہمارے پیدائشی ہے اور اس کے ہاتھ پر ہم نے توحہ کی اور ہمارے حلق پر ان بڑی عنایت ہے۔ کما قال وھو شیخنا الاول وجعنا علی یدہ ولہ بنا عیادۃ

مصیبة لا یفعل عما ساعا۔ اور ان کے ماسوا اور بھی عیسیٰ المشریب صوفیہ بہت گزرے ان دنوں میں جو بھی ہیں تو یہ وجہ سے کہ کسی نے مسیح موعود ہونے کا دعویٰ نہیں کیا۔

اور یہ صرح کا فیض میں بن مریم کا اس کے زندہ ہونے پر موقوف نہیں بلکہ تقدیر سے پہلے عیسیٰ ابن مریم کے صلی قادیانی کو فیض پہنچ سکتا ہے۔ پس آنحضرت ﷺ فرماتا ”وانہ راجع الیکم“ اگر بطریق بروز ہوتا تو ”ان عیسیٰ لم یجت“ بے ربطہ رہتا تھا کیونکہ وہ بروایت قادیانی بھی پہلے سے اور نیز ”وانہ راجع الیکم“ بروایت قادیانی جب یہاں تک سے کہ قادیانی صاحب یہود کی قوم سے ہوں کیونکہ آنحضرت ﷺ یہود کو بھی طہر کر کے فرمایا تھا ”وانہ راجع الیکم“ اسی درجہ فیکم جیسا کہ اسی احمد اس بروایت قادیانی نے ”راجع الیکم“ کا معنی درجہ فیکم کیا ہے شاید اس کو معصوم و بچا ہے کہ قادیانی یہود میں سے ہے اور یہ ”راجع الیکم“ کا معنی درجہ فیکم جب ہی سابق کتابت کے یہود میں سے کسی شخص کو عیسیٰ بروز کا مدعی قرار دیا جائے۔

چنانچہ لبرل فیکم اس مرید کا معنی قادیانی کے مراد ایک ہیں سے کہ تم ”مداہن“ میں سے کسی ایک مسلمان میں عیسیٰ کا بروز کا ارتداد تک سے کہ چونکہ روزی کا رجوع بروزی کا دعویٰ نہیں کیا تاکہ اس پر یہود ہونے کا الزام نہ ہو ہندو کا مدعی بھی نہ رہے اور یہ الزام بھی اسی پر ہوا ہے۔ پس آفتاب جہاں تاب سے بھی زیادہ روشن ہو گیا۔ مرزا اب مراد مدعی موعود مسیح معبود نہیں ہے اور مہدی عیسیٰ سے مراد بھی دونوں ایک ایک ہے۔ مرزا ان میں نہ انکادنی مشیخت اور انہیں کے جیہ دنیا میں آنے پر توجہ ہے نہ ان کے کسی شیعہ پر۔ ورنہ رسول اللہ کی تعلیم جو اس مطلب میں ہے اس کو غلط کہنا ہوگا اور یہ امر منافی ہے یہ تعلیم اسلام کی عصمت کا خصوصاً ایسے بہتم بالشیاطین میں جس کے ذریعہ سے حضرت ﷺ

امت مرحومہ کو دھوکہ کھانے سے بچانا چاہتے ہیں ہاں کل منافی شان نبوت کے ہے۔
بجائے ہدایت کے النامت مرحومہ کو دھوکے میں ڈالنا ہوا کہ نزول قادیانی کی جگہ نزول
بن مریم فرما دیا حالانکہ پہلے لوگ ایلیا کے نزول پر روزی سے دھوکہ کھا چکے تھے۔

ثم اقول مرزا اور مرزا نیوں کا بہت زور اسی پر ہے کہ لامہدی الایسی ابن مریم
اور اسی سے بروز نکالتے ہیں کھامبر۔ اسی واسطے اس مقام میں ذرا زیادہ تفصیل کی گئی
حدیث کے متعلق میں غیر سالہ "تنق" میں بھی مفید بحث کی ہے جہاں کی زبان پر لامہدی
الایسی بہت ہے مگر سوائے تحقیق ماسبق کے اور جوابات بھی ہیں۔

اول تو یہ کہ یہ حدیث ضعیف اور مضطرب ہے۔ دوسرا یہ کہ مثل التوہیل ہے بدعت
مہدی کے یقیناً نزول ہے کیونکہ دونوں باہم متضاد ہیں جب تک تو یہ اوصاف سے تو معنی نہیں
یعنی نبی وجود مہدی کی معذرت اور یہ وقت بوقت ہوتے ہیں جو کہ جس وقت تاویل
والوں نے مہدی کو معنی منسوب الی المہدی پر محمول کیا ہے اور یہ صریح نسبت انبیاء علیہم السلام
ہے اور بعض نے مہدی سے مہدی نفی مراد لیا ہے کیونکہ مطلق مہدی کا ذکر تہذیب
سے مراد فرد کامل ہوگا اور مہدی ہونے میں فرد کامل نبی اور خلیفہ ہوتا ہے لہذا یہ معنی ہوا
نبی علیہ السلام سے ہدایت لینے کا فرد کامل ایسی ہوگا کیونکہ قرب قیامت کے شریروں
مگر ہوں کو ہدایت فرمائیں گے۔ ایضاً حدیث لامہدی الایسی بن مریم کو علماء
زرقانی نے مردود ٹھہرایا ہے۔

دوم یہ کہ اس کو ائمن مہدی نے بھی اخراج کیا ہے حالانکہ خود ائمن مہدی ابو امامہ کی حدیث میں
تصریح فرما رہے ہیں کہ حضرت عیسیٰ کے نزول کے وقت بیت المقدس میں ایک رجل صالح
نمازیں جو عمت کرا رہا ہوگا کہ اسے میں عیسیٰ کا نزول ہوگا اور وہ امام بچھلے پاؤں بیٹھ جائے گا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بڑھے۔ اور یہی مضمون بخاری کی حدیث کا ہے جو بروایت
یہ مذکور ہے۔

اور بعض زعمی مولویوں نے بروز کے مسئلے کو اس آیت سے نکالا ہے۔ وَمَنْ خُنَّ
مَنْ خُنَّ وَمَنْ خُنَّ بِمَنْ خُنَّ عَلَىٰ أَنْ يَبْدُلَ أَفْئَالَكُمْ وَتُتَبَنُّكُمْ
لَا تَعْلَمُونَ مگر مولوی شیخ محمد اکبر صاحب "اقتباس الانوار" فرماتے ہیں کہ اس کو
بروز سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ آیت میں تقابل مانا دوسرے مدت میں مراد دنیا میں
نہیں مانا ہوا امثال بن شدہوں پر فتح کے ساتھ تقرر ہے یا جمع مثل معنی مثیل
تقدیر اول آیت کا معنی اوصاف و کائنات طغویت اور شہادت اور نبوت و شہادت
تقدیر ثانیہ تو تبدل اشکال دنیا یہ وہ فوہ پر اول آیت کے دریا تہذیب شمس
یہ اعتراض ہے جو متعلق الروح والجسم ہے کہ دریا تقدیر ثانیہ میں دیو یہ علی
الصلح علی ما قبل الحسن ای جعلکم قردة و حمار

یہ صورت تو ہے۔ روح کا تقابل نہیں صرف اوصاف طغویت وغیرہ وغیرہ کا
ہے۔

دوسری صورت میں منتقل الیہ جسم حشری ہے اور مرزا نے تو اس وقت جب کہ دعویٰ کیا تو دنیا
میں تھا۔ اور

یہ صورت میں آیت کا حاصل یہ ہوگا کہ (تم کو دوسرے جہاں میں لے جائیں اور
وہی جگہ یہاں اور خلقت بسائیں) تو اس صورت میں مہاشد بمعنی الدخول تحت اشوع
مہاشد ہوئی اور امثال بایں معنی مسلم بن المریقین ہیں نہ ہم کو معترضہ مرزا کو مفید، کیونکہ اصل
اصاح بروز کوں اس کو بروز نہیں کہتے۔

چوتھی صورت سواس کو عداوہ مخالفت اہل اصطلاح کے مرزا اور مرزائی بھی ناگوار سمجھیں۔
اور نیز تبدیلی امثال آیت سے صرف تحت قدرت اور مقدور ہونا ثابت ہوتا ہے نہ وقوع۔
کا۔ حجة الله البالغة۔

ظلولہ امام مہدی ظاہر ہونے کے بعد چاروں مذہب قائم رہیں گے یا نہیں اور ان کا خاتمہ
کوئی مذہب و طریقہ ہوگا یا نہیں ”ہدایۃ المہدی“ کے اس صفحہ ۲۶، ۲۷ کا خلاصہ ملاحظہ فرمائیے۔
بیان کیا ہے کہ

۱۔ چاروں مذہب کا انتظام زمانہ مہدی تک رہے گا

۲۔ اور اپنے زمانہ میں مہدی خود مجتہد مطلق ہوگا

۳۔ وہ کسی مذہب کی تقلید نہ کریں گے

۴۔ اور دنیا میں انہیں کا مذہب جاری ہوگا

۵۔ ایب فیصد کریں گے کہ اگر رسول اللہ دنیا میں موجود ہوتے تو آنحضرت بھی ایسا ہی
فیصد فرماتے

۶۔ اور مذاہب متداولہ کے اغلاط و مسائل ضعیف کی اصلاح فرمائیں گے۔

۷۔ مذہب مہدی کے بارے میں ایک مستقل رسالہ شیخ علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ کا ہے جو
مجددین میں معدود ہیں۔ جس کا نام مشرب وادی فی مذہب المہدی ہے۔

۸۔ اور سوائے اس کے فتوحات مکہ اور ایوانیت والجاہریہ، انکار اہل حق و نفی شریعہ وغیرہ
وغیرہ میں اس کا ذکر ہے فلیراجع۔

الجواب ان آفتوں باتوں کا جواب دیتا ہوں۔

۱۔ درست ہے مگر اس مہدی کا ذہب یعنی مرزائے تو انتظام مذاہب کو روک نہ سکا۔

مہدی راست کے بارے میں یہ بھی درست ہے مگر مرزا پر بالکل درست نہیں کیونکہ وہ
ات تک شرح وقایہ ہدایہ، کنز الدقائق، در مختار، شامی، اور عالمگیری وغیرہ کتب فقہ پر
اہل اجتہاد میں عمل کرتا رہا۔

۲۔ مہدی صادق کسی کا مقلد نہ ہوگا مگر مہدی کا ذہب جو کہ مرزا ہے کل آئمہ بلکہ ہمارے
اہل کا مقلد رہا تو زراذرا بات میں تقلید کا دم بھر کے نقل کرتا رہا ہے۔

۳۔ ساری دنیا کیا بلکہ دنیا کے کروڑ حصہ کے ایک حصہ میں بھی مرزا کا مذہب جاری نہ

۴۔ جتنے فیصلے مرزا کے ہیں جب کہ کتب فقہ و تفاسیر و احادیث سے مخالف ہوئے تو
اہل اللہ سے تو خود ہی مخالف ہوئے مرزائے قرآن و حدیث اور کل آئمہ مذاہب کے
صاف راہ نکالی ہے رسول اللہ کی احادیث سے بھی رو نہ بچھرتا، یزیدت شروع کرتا ہے۔
۵۔ وہ موافق شرع محمدی کے کیسے ہو سکتا ہے؟

۶۔ مذاہب کی غلطیاں نکالنے کا ادراک اور علم ہاں تھا؟ مسئلہ مہدی موعود مسیح محبوب
وہ کے سوا اس نے بہت کم قلم اٹھائی ہے اور پھر جس جگہ کچھ لکھا ہے اس پر طالب اہل علم کا
ایضاً بھی انہیں رہے ہیں۔ چنانچہ تفسیر القرآن جو اس نے لکھی ہے اس کے غلط اور مرز
ن مزہبیں اور جہالتیں اس میں جو جو ہوئی ہیں، آخر میں عرض کروں گا۔

۷۔ اور شیخ علی قاری کا نام تو شاید آپ نے غلطی سے کیا ہے ورنہ اگر اس کو مانتے ہوتو
وہ تبارک و تعالیٰ کے مذہب و جز سے کھینچتا ہے۔ مشقہ کی شرح مرقات میں نہیں نے
۸۔ یہ بیان کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ اترے گا عیسیٰ بن مریم زمین کی طرف
۹۔ صبر رکھا ۳۵ برس پھر فوت ہوگا اور دفن ہوگا میرے قبرستان میں۔ بخ۔ اور فتوحات نبوی کی

عہد تیں بکرات مرآت گزر چکی ہیں کہ وہ حضرت عیسیٰ کے زندہ آسمان پر اسی جسم خاکی سے
ساتھ چلے اور قیامت تک وہاں رہنے اور اتر کر دجال کو قتل کرنے وغیرہ وغیرہ کے
سے زیادہ قائل و معتقد اور مدعی ہیں اور ایسا ہی "الیواقیت والجوہر" میں مذکور ہے۔ اور
گمراہہ میں بھی عیسیٰ بن مریم کی موت کے قائل کو ذلیل اور شرمندہ کیا ہے۔ دیکھو
صفحہ ۳۴۲ کہ عیسیٰ بن مریم آسمان سے نازل ہو کر دجال کو قتل کریں گے۔ چالیس سال قیام
کریں گے اور میری سنت پر عمل کریں گے۔ پہلے ہی یہ حدیث گمراہی سے اور علامہ شریف
نے بھی حاشیہ "ارمیتار" میں اس حدیث کے بعد میں اس عظیم مرتدوں سے منقوب میں
عیسیٰ علیہ السلام پر مہدی صاحب کا کیا ہے اس سے صاف بوجہ ہمارے۔ دوسری
حضرت عیسیٰ اور مہدی کے بارے میں سب مسلمانوں کی طرح قائل اور معتقد ہیں۔ اور
تو یہ کہتے ہیں کہ مہدی چوں کہ مجتہد مطلق ہوگا اور قرآن وحدیث کا حاکم وہ ہذا دون
دوسرے مجتہدین تقید نہ کرے گا۔ نہی و جوا عیسیٰ یا مہدی یا ان کے کسی مثیل کا مہدی ہو یا نہی
ہو شریف ہو یا ذلیل ہو ذکر تک نہیں ہے۔ الحمد للہ کہ جن کتابوں سے مرزائی لوگ اپنی
جاد نہایت کو ثابت کرنا چاہتے ہیں اسی سے اس حق کو ہم دکھا دیتے ہیں۔

فتوہ: صفحہ ۱۸ میں ہے بلکہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ حاشیہ میں لکھتے ہیں
وجامعت کی رسالہ "تاویل الاحادیث" میں مذمت فرماتے ہیں۔

جواب: اس سے حاجی قادری کا یہ مقصود ہے کہ کل رائے میں سے مسلمانان حق
کے اہل سنت و جماعت نہیں بلکہ فقط اہل سنت و جماعت ہم ہی مرزائی لوگ ہیں۔

ہم اسی شاہ ولی اللہ صاحب سے حیات عیسیٰ بن مریم ثابت کر رہے دیتے ہیں۔
شاہ صاحب "ترجمۃ القرآن" میں ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ کا معنی (ہر نگاہ بد راہی

ہو) لکھتے ہیں "اور (میرا ہی ہوا) نہیں لکھتے۔ دیکھو خود اس سے عیسیٰ بن مریم کا مرقع
میں لکھا ہوا ثابت ہو گیا اس سے یہ بھی معلوم ہو کہ شاہ صاحب کے رسالہ "فورا سیر" میں
رفع حق سے مراد رفع روحانی نہیں بلکہ جسدی رفع ہے۔

فتوہ: تنبیہ بعض حکماء پر مولوی: رفع صفحہ ۲۷ سے صفحہ ۲۹ تک دو منید مٹ کر
اور معتقد ہوا ہے کہ یہ بات نہیں بلکہ بے کار ایک اجنبی بات کو جو فی الواقع بے عقلی سے
ملاحی نے لکھ ماری ہے محض دوقوں کی تعداد کو زیادہ کر کے رسالہ کا حجم بڑھا دیا ہے۔

فتوہ: اب سنی میں سنت و جماعت کون دگ ہیں اس بیان سے قوت نقوب سے
وکان سہل رحمۃ اللہ بقول السنۃ ما کان علیہ النبی ﷺ واصحابہ۔

الجواب: ائمہ اربعہ سے ہی ہر چہ مذہب کے مسلمان رسالہ اور صاحب نے طریقہ پر
میں نہ مرزا اور نہ مرزائی دگ۔ کیونکہ ان کے اقوال و افعال و عقائد سر سر حریت اور
خلاف شرع ہیں۔ محض نام و روہ و تلووت قرآن وغیرہ ظاہری امور سے یہاں باقی نہیں
رہتا جب تک کہ امت مسلمہ وفق شرع کے نہ ہو ورنہ اسے "قوت نقوب" سے مرزا عیسیٰ
عجیب و غیرہ سب نکل کر رہے اس کو دیکھو۔

فتوہ: صفحہ ۲۹ میں یہی فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت اہل سنت ہیں۔

الجواب: سنی مرزائی لوگ ہی فرقہ ناجیہ دارن سے نجات پانے والے ہیں اور قی
سوائے مرزائیوں کے سب تاری، دوزخی، بدعتی ہیں یہاں تک کہ مہمداہ واحد کے است
اس باب، دارا، ادبی، پر دارا، پروادی، ناٹا، مانا، پرانا، وغیرہ قل سے قل و پکے
اور ہی ہیں۔ نعوذ باللہ من ایسا نفاق میں کہ مسلمانان بدعت میں اپنے مردکان کو
دارا، تاری و دوزخی کہتے ہیں۔

قوله: امام مہدی کا علم شریعت و عرفان من قبیل قول تعالیٰ ﴿وَعَلَّمَآءُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾
یوں است و تبتیس "و مشکوٰۃ" نبوت کبری سرور عالم ﷺ حاصل ہوتا تھا اور بفضلِ حق
یہابی ہو۔ (ص ۳۹)

الجواب "رسالت" میں ہم نے منہج لکھ دیا ہے کہ مرز نے قرآن کو ناقص کہا اور یہاں
علیم السلام کو برا کہا اور خود رسول اللہ ﷺ کو غلطہ کو کہا اور ان کی پیشین گوئیوں کو غلط کہا اور ان
مراد حضرت کا جان کر اس میں تاویلات کرتا رہا وغیرہ وغیرہ معایب و کمزریات مرز
آیت ﴿وَعَلَّمَآءُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ کے بالکل مخالف ہے۔

مبین تفاروت راہ ار کجا است تا یکجا۔

قوله یہ جو مشہور ہے کہ مرزا مہدی میں بجز دین و سدھ کے اور کوئی دین دنیا میں باقی نہیں
رہے گا یعنی دنیا میں فقط مسلمان ہی رہیں گے اور کوئی کافر، یہود و نصاریٰ میں سے باقی نہیں
رہے گا یہ سراسر غلط ہے کیونکہ قرآن کریم کے خلاف ہے کما مر۔ (ص ۴۰)

الجواب بیان اس کا مفصل سابق س سے ہو چکا ہے۔ اور مخالف کی جہات کا پردہ
الہیالیا ہے فلیراجع لہ۔

قوله مگر بعض روایات سے جو پیا جاتا ہے کہ امام مہدی لوگوں کو مال دیں گے تو اس میں
سے مراد انبوی مال ہیں بلکہ خزینہ عوم دین و معارف و تحقیق مراد ہے اور یہ امر حضرت علی
ؑ کی ایک روایت سے بھی مؤید ہے "نہج کرامہ" میں ہے علی مرتضیٰ کعب
رحمت خدا با دبر بلدۃ طالقان کہ آج خدا را خزائن است امانہ از
زر و سیم بلکہ مرد خان اند کہ خدا را شناخته اند حق معرفت او
وایشان انصار مہدی باشند۔ انہی (اعرجہ ابو نعیم) اس روایت میں جو لفظ طالقان

واقعہ ممکن ہے۔ قاریاں سے پتہ چلے گا۔

الجواب اس سے مراد انبوی ہی ہے۔ کیونکہ کل زمین پر زراعت ہوگی کوئی رکوع نہیں ہوگا۔
نہ لے گا۔ دیکھو "رسالہ تنج" کو اور خزائن دین و حقائق و معارف وہ ہیں جو موثق قرآن
و حدیث و اجماع کے ہوں اور مرزا جو معارف و حقائق دیتا ہے اور لوگ اس کو رد کرتے ہیں
وہ صاف غلط شریعت محمدیہ ﷺ سے مخالف ہیں نیز وہ علوم و معارف نہیں بلکہ وہ باطل اور
خرافات و تحریفات و بیہوش و کفریات و دعائیات ہیں۔ لہذا مرز نہ تو مہدی حق سے
ورنہ اس کے علوم دین ہیں۔ اور نہج کرامہ اور ابو نعیم کی مراد کو دیکھو جو پہلے اس سے مذکور
ہے۔ وہ بالکل تباہ و برباد ہے اور یہ توں تباہ کہ طالقان ممکن ہے کہ قادیان سے بگڑ
ہو۔ ترمذی ہو تو تم و اولیاء مانی ضرور ہے۔ احتمال اور نفس امکان کافی نہ ہوگا۔ حاند ساز
باتوں سے کچھ نہیں ہوتا۔ قاریاں اب چار سو سال سے یہاں ہے اور حضرت علی کی خبر دینے
سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت مدہ طالقان موجود تھا۔ چنانچہ طور خبر حالیہ کے کہہ رہے
ہیں درجب کہ مرزا کے لہجہ کے مطابق غلط قادیان قرآن شریف میں موجود ہے تو اس کو
بلدۃ طالقان یا اس کو کدہ سے نکالنے کی کوئی ضرورت ہے؟

ع و لن یصلح العطار ما افسده الدهر

قوله کیونکہ رسالہ ﷺ نے نہ پے واسٹ مال دیا کو پسند فرمایا ہے ورنہ مت کیسے
بد فرمایا الفقرا احسنی علیکم۔ دقت اس قدر ہے کہ لوگوں کو دین کہ سب تو مگر
ہو جائیں کوئی محتاج باقی نہ رہے یہ تو عادت الہی و حکمت باری عزاسمہ کے مخالف
ہے۔ (ص ۴۱)

الجواب رسول اللہ ﷺ نے بے شک دنیا کو پسند نہیں فرمایا ہم بھی مانتے ہیں مگر نیا نام

ہے غفلت اور حجاب عن ذکر اللہ کا۔ مثنوی میں ہے۔ سحر

چسپت دنیا از خدا غافل بدن نے قماش و نقرہ و فرزند و دن
روپیہ و مال و متاع کی ایسی کثرت کہ کوئی محتاج نہ رہے یہ: یا سیں۔ دنیا جب ہے کہ غفلت
اللہ کے ذکر سے ہو جائے۔ روپیہ پیسہ پاس ہو یا نہ ہو، اگر دنیا نام جمع کرنے حلال مال کا ہوتا
ہے، تو حضرت سیدنا سلیمان علیہ السلام و حضرت سلیمان علیہ السلام و حضرت عثمان غنی و ابو بکر
صدیق علیہ السلام وغیرہ اسی بہ مالدار، بڑے دنیا دار ہیں گے، ان کے ایسے گھر۔ شہر۔ من
یہ نہ استحقاق رسان حضرت کی مدد کوئی ہے، کما لایحییٰ حضرت علیؑ سے، و
کثرت درانم و برکریں و رغبت جات مدد حق کے راہ میں تقسیم ہیں۔ مافیٰ خوار
غیرہ اور یہ عادت یہ نہیں کیوں کہ اس کے۔ وئی تبدیل نہیں۔ و لا یجد لیسہ
اللہ تبدیلی لا یمکن یہ امتداد احکم الی انتہاء العلۃ و زوال احکم ب زوال العلۃ ہے۔

فلوہ نام مہدی علیہ السلام نے لوگوں کو ہزاروں روپیہ عطا کرنے کے اہتمام کیے۔
دیئے ہیں مگر کسی نے ان انعامات کو حاصل کرنا قبول نہ کیا۔

الجواب کاذب نے برائے نام اشتہار تو دیا مگر جب دیکھا کہ چاروں طرف سے جو بات موافق کتاب اللہ و کتاب الرسول کے آرہے ہیں تو خود ہی فرار کر گیا جیسے کہ اس دن اس مضمون ہے درودہ پچارہ درودہ زہرہ زہرہ اگر سائل کی یہ روپیہ لیا تو وہ طریقہ صریح کے جیہوں سے روپیہ جمع کرتا رہا۔ چنانچہ ایک مطرب اللہ دیاسے حرام مال کی درخواست کی مگر اس کا شکار خالی گیا۔ منارہ بنانے کیسے صد ہا روپیہ لیا۔ اور اس کی عین حیات میں مدارس وغیرہ سے لوگ ہزار روپیہ اس کی معاش کیلئے روانہ کرتے رہے۔ (دیکھو "ماہ تجلی" ص ۲۷ کو) وہ عبارت یہ ہے۔ مالی فتوحات آج تک چند ہزار کے قریب فتوح غیب کا روپیہ آیا

جس کو شک ہو، کھانہ کی کتابیں دیکھو (مسو ۱۸، ص ۱۸۷)۔ حاجی سیف عبد القیس اندر کھا
 ۲۲ جرد اس نے فی ہزار روپیہ دیئے (مسو ۲۱، ص ۱۸۷)۔

شیخ رحمت اللہ صاحب دو ہزار سے زیادہ دے چکے ہیں۔ مٹی رستم علی کوٹ انکسٹر
گورنمنٹ اسپتال میں روپیہ ۱۰۰ دے رہے ہیں۔ حیدر آباد کا مولوی سید مروان علی مولوی سید ظہور علی
مولوی سید محمد اس ۱۰۰ روپیہ اپنی تنخواہ سے دیتے ہیں۔ حلیفہ دار مدین صاحب پانچ
سورہ یہ ۱۰۰ دے رہے ہیں۔ (میں) دار ختم سورہ ۲۹۱)

فقہ میں جو منہج علمی ہے نہیں ہیں۔ (موسم ۳۳ء ص ۱۰۰)

الجواب: نبی مرسل و امتداد الحق ہے اور علم یقینی کو مفید ہیں الا من اصابه الشیطان کما مر مرارا وراہ مدعی صاحب کو ادب و انجوا شہادت کر لیں گے۔
قولہ: ایسا جاتا ویسا ہی باقی نہ رہتا۔

الجواب: جس شخص میں رسوں نے خواہے آپ وہ دعویٰ نبوت ظاہر کیا ہے وہ لوگوں نے ان کو شان و عظمت سے لکھ دیا ہے۔ لیکن نسبت ایمان بائیس باقی نہ رہا۔ واہ واہ نہایت۔

قولہ میں معلوم ہوا کہ مہدی صادق کا حوالہ عموماً نہ ملتا اور فقط نشانہ دیکھ کر لوگوں کا اس کو
 چینیان جیسے کافروں شخص سے ایسا امر اصرار مائل ہے۔ ومن بدعی خلاف فعلیہ البیاس
 بالمرہان (۳۳)

الجواب قرآن شریف تفسیر کتب یہ و تصوف و تاریخ و فقہ و جماع امت سے فوق اور کبار ہاں ہوگی مگر عداوت اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے۔

در سند غاشی ہجری دو قرآن خواہد بود از پی مہدی و دجال کشتان خواہد بود
الجواب: مہدی اور دجال سے مراد مرزا قادیانی کی دو قومیں یہود و نصاریٰ کی ہیں اور یہ
زمانہ دراز سے موجود ہیں۔ کیا وجہ کہ اختراع کسوف و خسوف ۱۳۱۱ھ میں ہوا۔ حالانکہ یہ محض
مرزا یوں کا دعویٰ ہے ورنہ ابتک وقوع نہیں ہوا، چنانچہ باب و غیرہ ۱۱۔۔۔ دیکھیں
جانتے ہیں۔

قوله مرزا الدہم احمد صاحب تحفینا ۱۲۵۱ھ میں یا تھوڑا آگے چلے تو فرما۔۔۔ تھے اور
۳۳۶ھ مطابق ۱۹۰۸ء کے وفات فرمائے ہیں چنانچہ ۱۳۳۶ء کیلئے لفظ مغفور مادہ تاریخ
وفات ہے۔

الجواب: ”مرزا تاریخ کے مادہ پر نام مہدی و دجال کی شناخت موقوف ہے تو میں اپنے
مادے تاریخ و دست مرزا جو نوئی و وفات مرزا نکال دیتا ہوں کہ اس کے بعد سے مرزا نام
ورقہ نہ لکھا کہ دجال ہو جائے گا۔ مرزا غلام احمد قادیانی کی محمد احمد سوڈانی سے بالکل مطابقت
ہے اس نے بھی مہدی معبود و مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا تھا اور ”حرک و ادب بنگلہ۔ مہدی
سوڈانی ۲۵۹ھ ہجری مطابق ۱۸۳۲ء۔۔۔ ورنہ کی مہدویت کے مدین کا خد صمد یہ تھا کہ میں وہ
مہدی موعود ہوں جس کا تمہیں دس گزشتہ صدیوں سے انتظار تھا، مگر تم سوچی شریعت پر
چداؤں گا وغیرہ وغیرہ اور اس نے اپنا نام محمد احمد رکھا جو غالباً زیادہ اعتبار کے لائق ہے۔ مگر
حال ۱۱ھ میں تمام قرآن کی رو سے قادیانیت بھی ایک نہایت وجہ کا محتاط عام تھا جس کی
صلی و تمہنی لیاقتوں کا اس سے زیادہ کیا ثبوت ہو سکتا ہے کہ اس وقت اس کے پاس بقدر
تین لکھ جان شاعر خدا کے واسطے لڑنے کو موجود تھے۔ مرزا کی پیدائش ۱۲۵۹ھ ہجری سے پہلے

واعلموا“ میں پروردگار نے گویا کہ اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ ﴿لَا هِيَ الْقِسْفَةُ
مَقْطُوعَةٌ﴾ یعنی ”آگاہ ہو جاؤ وہ فتنے میں ٹرے۔ اور یہی تاریخ محمد احمد سوڈانی مہدی
۱۱۔ باب کی بھی ہے اور مرزا کتاب ”آئینہ“ میں لکھتا ہے کہ عدد ۱۲۷۵ھ کو بیت و خوں
منہما لما يلحقوا بهم“ سے نکلتا ہے اس عجز کی دوش و پیدائش تالی اور تدریجی
کی تاریخ ہے۔۔۔ (۱۲۷۵ھ کو مرزا جوان ہو اور یہی شب (۱۲۷۵ھ) ظلم سے
اس کے بعد ۱۲۷۵ھ ہوتے ہیں اس سے مرزا جوان نام ثابت ہوا۔ اس سے جب
۱۵ ماہ ہونٹ لے نکالے جائیں تو وہ ۱۲۷۹ھ رہتے ہیں جو کہ ﴿لَا هِيَ الْقِسْفَةُ
مَقْطُوعَةٌ﴾ ۱۱۔ باب میں ایک برس کسر میں آیا۔ اور مہدی سوڈانی کی تاریخ ۸۵۲ھ ہے اور
یہی تاریخ مرزا کے مہدی اور مسیح کے مثیل ہونے کی ہے جیسا کہ اس نے خود ”برہین حمیدہ“
صفحہ اول حصہ سوم پر لکھا ہے۔ اور مرزا غلام احمد قادیانی نے لکھا ہے کہ میرے نام کے عداد
پورے تیرہ سو (۱۳۰۰) ہیں، اسی واسطے میں مجدد اور مسیح موعود ہوں یعنی میں تیرہویں صدی
پر ہوا ہوں۔ اور مرزا اس کو بڑی قوی دلیل جانتے ہیں۔

اب میں چند لوگوں کے نام کے اعداد تیرہ سو پورے کر دیتا ہوں جن کو مرزا
اور ہم کوئی مہدی یا مسیح نہیں کہتے بلکہ مرزا ان کو سخت گالیاں دیتا ہے۔ سنئے

۱۔ مہدی کا ۱۰ باب محمد احمد برم (عبر) سوڈانی ۱۳۰۰۔

۲۔ مرزا امام الدین ابوالوارث لال بیکیاں قادیانی۔ اس کے نام کے بھی تقریباً تیرہ سو ہیں۔
اور مرزا کا فاضل حواری نور الدین موجود ہے یعنی

۳۔ مولوی سکیم نور الدین مستہام (حیران) بمبئی۔ علی ہذا القیاس۔ اور جس قدر نام
چاہوں تیرہ سو کے عدد والے نکال جاؤں لیکن اس سے کسی کا محمد یا مسیح یا اس کا مثیل ہونا تو

ثابت نہیں ہوتا۔

اقول سب سے حیف تر قرآنی معجزہ ہے جو کہ قادیانی پر خوب لگتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿يَسْأَلُ عَنِ الْمَذْكِبِ الْفُتَيْمُ شَيْطَانٌ تَرْتَعِ فِي هَرَبِ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ (سورہ بقرہ: ۲۰۵)۔ اس آیت کریمہ کے اعلیٰ دہلی پورے تیرہ سو ہیں اور بارہ سو مراد ان شیطان اترتے ہیں اور انہیں کے دوسوں کو مراد ان جانتا تھا۔

قولہ مراد صاحب کی محض جو مصداق اس مصرع مشہور کا ہے

ج کہ فی قمر را بگرد بدست

یہ آیت تھے وائل عمر میں بعض بعض اس آیت کے نزدیک کسی قدر حقہ قیم پاتے تھے مگر علوم و علم شراعی و دینیات و احادیث و احادیث میں کوئی اس کا استناد نہ تھا۔ (ص ۳۰)

الجواب وائل عمر میں جو بعض ستادوں سے پڑھا ہے وہ کیا سوائے حوم و حکم و دین کے کوئی مانگ اور سریرہ اور شعبہ باری اور مکاری تھی ضرور یہی تھی۔ جیسا کہ اس حالت سے معلوم ہوتا ہے۔

قولہ اس وجہ سے تو یہ کریمہ و ہود من کما فی ہذہ اغمی لہو فی الآخرہ اغمی لہ ان لوگوں پر چسپاں ہوتا ہے۔ (ص ۳۱)

الجواب یہ آیت کفار و کفار کے بارے میں تھی اس کو اہل سنت و جماعت پر لگا دیا۔ اور اہل حق میں مسلمانوں کو جو اہل کفر سے مشابہت دی ہے۔

قولہ مما یحجر اسی الطورہ

الجواب اسی الطورہ غلط ہے ورنہ صحیح الی طوالہ ہے مضامین و معارف بالاسرار ہونا چاہیے۔

قولہ صبیحہ نہ رہے بلکہ آتش رست کہ مریم صفت ہو کر آئینہ (ص ۳۲) مراد اس سے قادیانی کی ہے۔ مرزا جیسا کہ مسیح موعود کے نام سے موسوم ہو، ان مریم کے نام سے بھی منسوب ہوا۔

الجواب مولانا اظہار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بخوبی سکند نامہ میں دس کوس کو عربی میں قتب کہتے ہیں۔ مریم صفت بتا رہے ہیں اور قتب تو موٹا نامی ہے اس کو مریم صفت کہہ دینا بطور تذکرہ سے کوئی مستعد نہیں ٹکڑا کر بولے کہ مریم صفت نہیں بلکہ مریم قتب ہوا۔

بہت بڑے بعد۔

قولہ انہما یومر بہم میت کے حضرت اقدس کو مرتبہ عیسویت و مسیحیت کا دیا گیا تھا۔ یہ کہ مریم سے متعلق پیدا ہونے لگے۔ جہرہ و اشارات سے قرآن کریم کے بھی اس کا ثبوت پایا جاتا ہے۔ چنانچہ سورہ کریم کے آخر میں ہے ﴿قَالَ تَعَالَى وَاصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ مِثْلًا لِلنَّبِيِّ امْرَأَةً فَرَحًا فِيهِ مِنْ رُوحٍ وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُنِيَ وَكَانَتْ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ اس آیت شریفہ میں اشارہ اس طرف ہے کہ بعض افراد اس مت مرحومہ کے مریم صدیقہ سے مشابہت پیدا کریں گے۔ یعنی کسی سبب سے مرزا خدام حمد کو ان مریم کہا جاتا ہے۔

الجواب

اولا جب تک کہ حقیقت کا تعذر نہ ہو تب تک ہی نہیں یہ جانتا تھا۔ تاکہ تعذر حقیقت کے دلائل ثابت ہو چکا ہے۔

ثانیاً یہ کہ قطع نظر تعذر حقیقت سے آیت کا منہ تو صرف تعالیٰ کا کلام بخش ہے کہ وصف

ہو لہ اور ”ہدایۃ المہدی“ کے صفحہ ۳۹ و ۵۰ کا خلاصہ یہ ہے کہ مرزا صاحب اگرچہ مذہبی ہو تو بھی اس کو مان لینے میں کوئی نقصان نہیں۔ کیونکہ اس سلسلہ میں کوئی امر یا حج شرعی تو یہ نہیں ہے، اہل سلسلہ نے جو ”ہانی سلسلہ“ کو قبول کیا ہے سو یہی قرآن کے دلائل قویہ سے قبول کیا ہے اگرچہ بد بختوں کی سمجھ میں نہ آئے۔ پس اس تقدیم باغرض میں ہانی سلسلہ ذاتی مسیح موعودہ مہدی معہ اسی بھی وہ کیا نقصان پہنچتا ہے۔

اسی منطوق

الجواب: اس سلسلہ کے خلاف شرع اقوال و افعال و اعتقادات اظہر من الشمس ہیں جس ہانی سلسلہ کے ناجائز اقوال و افعال و اعتقادات ہیں وہی سلسلہ قبول و ادا کے بھی میں جس کے سبب سے مہارے روئے زمین نے کفر کے فتوے دیے ہیں کچھ تو ذکر اسی رسالہ میں درمیر۔ دوسرے رسالے مسیح مہدی کی طرف سے ہیں۔ یہ شخص کو مہدی معبود یا مسیح موعود چنانہ کفر ہے کیونکہ قرآن وحدیث وتفسیر وفقہ و کلام دینیہ جس شخص کو دائرہ اسلام کے اندر نہیں چھوڑتے اور کم از کم علانیہ فسق جس کا ظاہر اور مسیح موعود و مہدی معبود کہنا قرآن وحدیث کو کاذب کہتا ہے۔ خبردار ہواے مسلمانوں پر دھوکے کی بات بنگالی قادیانی نے لکھی ہے۔ (نمود بافہ من غضب الرب)

ہو لہ الزمناضیر میں بعض بعض علماء نے بعض بعض حضرات کو مہدی قرار دیا ہے، دوسرے علماء ان کے ساتھ متفق ہوئے مگر ان علماء میں سے ان علماء سابقہ کے براہ علم نہیں لگایا اور ان کو کسی طرح مطعون نہیں کیا۔ چنانچہ امام جلال الدین سیوطی کی جامع الاختلاف میں ہے: ”وقال وهب بن منبه ان كان في هذه الامة مہدی فهو عمر بن عبد المعری رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ وابصہ فیہ وقال الحسن ان كان مہدی فعمیر بن

مرزا الخ

جواب: اگر مقصود قادیانی کا اس عبارت سے یہ ہے کہ جلال الدین سیوطی اور امام حسن علیہ السلام سے مراد مہدی آخر زمان ہے تو مرزا غلام احمد کا دعویٰ کرنا کہ میں مہدی ہوں۔ نکل بیہودہ اور غلط ہے اور اگر مراد اس سے یہ ہے کہ اس قدر صفات حمیدہ ہیں۔ عمر بن عبد المعری میں موجود تھے۔ جو ہالہ کے اس کو مہدی کہا گیا۔ جیسا کہ قلع کتاب کا مقصود بھی ہے تو اس کے لانے سے ہمارا کوئی نقصان اور قادیانی کا ہرگز نہیں فقط۔

مولوی عبدالواحد باشنہ مقام برہمن بر یہ ضلع پتہ ملکہ بنگال کے رسالہ ”ہدایۃ“ کا رد ہم نے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اس طور پر لکھا ہے کہ جس کتاب سے اس کے مرزا غلام احمد متونی یا مولوی محمد حسن امروہی یا اور کسی قادیانی نے عیسائی مذہب پر ایمان لیا ہے۔ ہم نے بھی اسی کتاب سے حیات عیسوی کو ثابت کر دیا ہے اور اسی کتاب کو حوالہ دیتے جو کہ ان لوگوں کے مذہب میں نہیں مانی جاتیں تو ان میں بھی اگرچہ بددیانتی اور بے ایمانی ہوتی مگر تاہم ایک قسم کا عذر ان کے ہاتھ میں ہے۔ انبیا باوجود یکہ انہی کی مانی ہوئی کتابوں کو اور انہی کے پیرواؤں سے ہم نے حیات عیسوی کو ثابت کر دیا تو ان کو شرعاً عرفاً عقلاً کسی طرح سے رد کرنے کی گنجائش نہیں اور یہ کسی عالم سننی حنفی یا اور کسی سچے مذہب والے نے قادیانیوں کو اپنی تہذیبات میں سے ان کے پیچھے نہ لے سکتا۔ یہی بات نہیں۔ کیونکہ قادیانیوں نے اور مرزا قادیانوں نے اپنے پیرواؤں کو ان میں درود یا نہایت لٹا دیا ہے۔ ہم تو ان کے پیرواؤں سے انہی کی باتیں لے سکتے۔ دیکھئے ”رسالہ تحقیق قادیانی“ جو کہ ہم نے ان دنوں میں لکھا ہے۔

ہے خاص کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ ماجدہ کو ایسی گالیاں دی ہیں جس کا دینی مرزا اسلام سے خارج ہو گئے۔ اور یاد رہے کہ بعض مسلمان مولوی مرزائی مولو کو ادب کے لفظ سے بولتے ہیں چنانچہ مرزا صاحب و مولوی صاحب ہوسید گنہ گار حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب کسی فاسق کی مدح اور صفت کی جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ عرش مجید کا نپ اٹھتا ہے۔ پس مرزائیوں کو ادب کے لفظ سے یاد نہ کرنا چاہیے۔

خود اسی رسالہ ”ہدایۃ المہجدی“ کو دیکھو کہ علمائے اہل سنت و جماعت کو کیسے

ادب غفلتوں سے یاد کیا ہے

صفحہ ۶ دھوکے میں ڈالتے ہیں۔

صفحہ ۸ اُجوج کے کتنے علماء۔

صفحہ ۲ مخالفین سید محمد احمد یہ بھی خود مولوی ہوں یا نامولوی ہوں دجال کے حصہ دار میں سے ہیں۔ دیکھو اب کل روئے زمیں کے علماء و صبیحہ کرام و تابعین و فہمہ و دجال کا درجہ یعنی دجال اور شیطان کہہ دیا۔

صفحہ ۷ میں ہے احمد یوں سے مباحثہ کرنے کے جرأت اب دجال کے گروہ نہیں پاتا۔

صفحہ ۱۲ بعض دھوکہ باز مخالف مولوی۔

صفحہ ۳۳ بد بخت لوگ نشان کو نشان تسلیم نہیں کرتے۔

صفحہ ۳۷ بوجہ اہل و امثال سے اس کے دریافت کیا جائے۔

صفحہ ۳۸ دشمنان وین و مخالفان اسلام۔

صفحہ ۳۹ وہ لوح خف مولویوں سے، صفحہ ۴۱ جن کو اللہ تعالیٰ نے اندھا بنا رکھا ہے، صفحہ

۴۲، صفحہ ۳ میں نیک بدلہ علماء کو عام انبیاء کا منکر کہا ہے۔ اور انبیاء کا منکر کافر ہوتا ہے۔ پس

انباریہ کے خطیب کے گمان میں کل علماء کافر ہیں۔

سبب جو کوئی مرزا کے اعتقاد اور اسکے اقوال و افعال مذکورہ کو حق جانے وہ اسلام سے خارج ہے اس کی عورت کا نکاح اس سے ٹوٹ جاتا ہے اور اس کی پہلی عبادت پراد ہو جاتی ہیں اور اگر توبہ نہ کرے اور اس حالت میں مر جائے تو مثل اصلی کافروں جہنمی دی ہے جب تک توبہ کر کے تجدید نکاح نہ کرے اور صالح ہو جائے تب تک مسلمانوں کو اس سے نفرت کرنا ضروری ہے قادیانی کی تعظیم کرنی حرام ہے، ان کے پیچھے نماز و حنا درست نہیں ہے، نماز دوبارہ پڑھا کر صحت منہ ان سے کوئی مسئلہ حل کرنے کے لئے دریافت کرنا یا اس سے وعظ و موعظہ پڑھوانا یا ان سے فتویٰ لینا یا ان پر جہاد کی نماز پڑھنا نہایت گناہ ہے کیونکہ یہ سب باتیں مسلمان کی تابع ہیں جب کہ وہ اس کی مسند ہی رخصت ہو چکی و تو اب باقی بیا رہا۔ فقط مسلمانوں کی خیر خواہی کیلئے یہ چند باتیں لکھی گئیں۔

اللہم اغفر لہ و لجميع المومنین

فقیر حقیر قاضی غلام گیلانی حنفی سنی نقشبندی

(ملک پنجاب ضلع کیمپو رائٹ علاقہ چچہ موضع شمس آباد)

(تتمہ از مسووی محمد غلام ربانی صاحب فاضل کامل جامع العلوم)

سوال آیت ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ کا لغہ لام استعراقی ہے، مجاہد سے کل افسوس کی صورت استعمال کی یہ ہے کہ محمد ص ہے اور کل رسول محمد صاحب سے قبل گذر گئے۔ پس مسیح بھی گذر چکا یعنی مر چکا یوں حد بمعنی مات ہے اور یہ شکل اول ہوئی۔

جواب شکل دس کی شرح کبریٰ کلیہ نہیں یونکہ یہی ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ کے حق میں بھی نازل ہوئی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَمَا الْمَسِيحُ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ میں مگر عطف ﴿الرُّسُلُ﴾ کے ساتھ استعراقی یا جامع تو معنی یہ ہوگا مسیح ابن مریم رسول ہیں اور بے شک اس سے پہلے ہمارے رسول مر گئے ہیں حالانکہ یہ شرط ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ بھی رسول ہیں اور یہی ہے کہ نہیں مرے۔ بلکہ صد ہا برس بعد اس کے فوت ہوئے کیونکہ مسیح سے پہلے گزشتہ برس بعد پیدا ہوئے۔ پس معلوم ہوا کہ الف لام استعراقی مرکز نہیں کیونکہ جس افسوس اور رسول کے اس سے تحت میں نہ آئے کہ وہ محمد صاحب ہیں پس کبریٰ کلیہ نہ رہا بلکہ ہمدانی قوۃ اجزا یہ ہوا کہ اس آیت میں قادیانی وفات مسیح پر باطل ہوا بلکہ ﴿وَمَا الْمَسِيحُ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ تو خود ہی اس کی تائید کرتا ہے ورنہ عطف ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾ ہو جائے گا۔ پس مفاد دونوں آیتوں کا صرف اسی قدر ہے کہ موت منافی نبوت نہیں حضرت ﷺ اور حضرت مسیح ابن مریم پر موت آئے گی اپنے وقت میں۔

سوال سوائے حضرت عیسیٰ کے اور کوئی شخص بھی بدن خاکی کے ساتھ آسمان کی طرف

یا بہ نہیں؟

جواب ہاں گئے ہیں۔ علامہ سیوطی نے "شرح الصدور" میں بروایت امام باقری کے شیخ عمر بن قاری کی کا چشم دید واقعہ بیان کیا ہے کہ شیخ عراقی ولی اللہ کے جنازہ پر آئے فرماتے ہیں کہ بعد نماز جنازہ ہو جانے کے اس قدر سبز نور آسمان سے اتر کر آئے کہ ان سے آسمان چھپ گیا پس ان میں سے ایک جانور بڑا نیچے آیا اور اس میت ولی اللہ کو ایسا نکل گیا جیسے جانور ان نکل جاتا ہے دریا کی طرف اڑ گیا۔ شیخ فرماتے ہیں کہ میں اس واقعہ سے متعجب ہوا لیکن سننے میں ایک شخص میرے ساتھ آیا جو کہ اب بھی وہاں سے اتر تھا ورنہ نماز میں شریک ہوا تھا۔ اس نے کہا کہ اسے عمر اس سے تعجب نہ کر کیونکہ حق شہید اس کی ارواں نماز جانوروں سے پتوں میں ہو کر جنت میں پہنچتی ہے جی میں دستور کے شہید ہیں لیکن محبت کے شہیدوں کی رون کا غم رکھتے ہیں۔ "شرح الصدور" میں شیخ سیوطی نے فرمایا کہ اسی سے مشابہہ واقعہ ہے جس کو امام بن ابی امیہ نے "ذمیر موتی" میں لایہ بنی اسلم سے روایت کیا ہے یہ قومی اسرائیل میں ایک شخص حدیثوں سے سنا کہ کہنے چاندوں میں رہتا تھا بارش کے لئے لوگ اس سے دعا کراتے تھے اور بارش ہوتی تھی جب وہ فوت ہوا تو لوگ اس کو غسل دینے لگے ناگہاں ایک تخت آسمان سے اترتا ہوا نظر آیا یہاں تک کہ اس پر رک میت سے پاس آیا اور ایک شخص نے اس تخت کو حرا سے سو پرکار اور اس کی میت کو اس پر رکھا یہاں وہ تخت پر آسمان کی طرف چڑھ گیا یہاں تک کہ آسمان کی نظر سے غائب ہو گیا۔

عاصر بن قنبرہ کا اسماء پر جانا علامہ سیوطی سے ملتا ہے کہ اس کا مایہ روز واقعہ جس واقعہ سیوطی اور ابو نعیم نے دراصل اللہ تعالیٰ سے بروایت مروی ہے کہ حضرت

یا نمرہ عامر بن فہرہؓ نے منہ شہید ہوا اور عمر بن امیہ انحرکی نے پچھتم خونریز
کہ وہ اس وقت آسمان کی طرف غصا گیا۔ چنانچہ یہی عجیب واقعہ خاک بن سیان طہنی سے
سدم کا باعث ہوا اور اس نے عامر بن فہرہ کا قتل ہو کر آسمان کی طرف ٹھکانا اپنے چشمہ
واقعہ اور اس پر اپنا سدم لانا آنحضرت ﷺ کی طرف کوئیں۔ اس پر آنحضرت ﷺ نے فرمایا
کہ عامر بن فہرہ کے جسم کو ٹانگہ نے چھپا لیا اور اس کو عیسویں پر جا رکھا اور یہی قصہ بن خدا
حاکم دہلی میں بطریق عروہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ایسی ہی روایت کیا اور عامر بن
طہنی بھی بیان کرتا ہے کہ عامر بن فہرہ کو آسمان کی طرف جاتے ہوئے دیکھا۔ اور حبیب
بن عدی کی نسبت احمد وروغیم اور یحییٰ نے بروایت عمرو بن مہدی بن العمری تختی
ہے۔

سوال کسی صوفی کامل باخدا نے بھی وفات عیسیٰ علیہ السلام کا قول کیا ہے یا نہیں؟

الجواب کسی نے نہیں کیا بلکہ جن صوفیوں و بزرگوں کو خود مرزا صاحبان سب سے
شیخ کا زندہ آسمان پر جانا و قرب قیامت آزار میں پر ثابت ہے شیخ سیوطی و محمد اکبر و شیخ
اکبر و شیخ عبداللہ درجیانی و محمد الف ثانی وغیرہ سے مرزا اجابہ سنا کرتا ہے۔ بعض حضرات
سے جو ب حقائق میں مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ نے نقل کر دیا اب کچھ قدر میں بھی نقل کر دیتا ہوں۔
محمد الف ثانی امام ربانی نے دفتر سوم مکتوب ۷۷ میں فرمایا کہ اور اشراط قیامت سے ہے یہ
کہ حضرت مہدی ظاہر ہوں گے و حضرت عیسیٰ آسمان سے نازل ہوں گے۔ مرزا نے
ارنہ حدود میں اٹل نعمت خصوصاً شیخ بن عربی کی نسبت لکھا ہے (اس کا قول ماننے والا
سے قواں پر رنج ہوتا ہے) دیکھو شیخ کبر کے یہ اشعار۔ نعر

ختم ہو گیا و رسول و پیر لاری ایامین عدل

جبر اور جو عیسیٰ علیہ السلام حکم الاولیاء ہے اور رسول ہے۔ اور اس کی برابر جہاں
میں اس وقت ولی نہ ہوگا۔ یعنی عیسیٰ کے زمانہ میں اور بعد ان کے ان سے کوئی برابر نہ ہوگا
عزت و حرمت میں۔ پس مرزا ہرگز شیخ موعود یا اس کا مثل نہیں کیونکہ اس کی مثل اس کے
زمانے میں بھی خدا بالکل تھے اور بعد اس کے بھی اور ہوں گے اس سے اچھے تھے و اب
بھی ہیں۔ هو الروح ابن الروح امہ مریم۔ و هذا مقام ما علیہ سبیل وہ عیسیٰ خور
روح سے و روح کا حیات اور اس کی ما مریم ہے در یہ مقام ہے کہ اس پر کسی کو قابو نہیں
ہے۔ کیسا صاف بیان فرمایا کہ وہ بین ہوتا روح ہوتا ہے جو کہ یہ سطرہ من القدس یعنی نکلتے
جبریل علیہ السلام پیدا ہوا ہے۔ اب پید ہوا ہے وہی نازل ہوگا اور اس کا کوئی ہم رنگ
اور مثل مرزا یا یہ ولی ہر حال نہ ہوگا۔ روئے اس کا مدعی ہوا تو وہ کاذب ہوگا فیصل
قبا معصتا حکما بنا و من کاں حکما قبلہ فیروں۔ یعنی نازل ہوگا ابن مریم ہم
میں جاں اور حاکم ہوا اور اس سے پہلے جو حاکم ہوگا رائل ہو جائے گا۔ اور ظاہر ہے کہ مرزا
نکلتے تھے نہ حاکم۔

شیخ حدیث تمام جہاں کی مانی ہوئی میں دارا ہے۔ مہم مہدی جب آئے گا

حاکم ہوگا

۲ عدل ہوگا

۳ خیر و قیامت برپا

۴ جزیہ دینا موقوف کر دے گا۔ ظاہر ہے جب کہ مرزا خود انگریزوں کا رعیت تھا تو
حاکم نہ ہوا یہ صحت بھی گئی۔ جاں بھی نہ تھا۔ مسئلہ دین میں نہ اپنے معذرت میں و
دعویٰ پر توں وعدوں کی قدرت بھی نہ تھی۔

تیسرا کام حضرت عیسیٰ کا خنزیر کا قتل کرنا تھا اور مرزا کے وقت برابر سوروں اور خنزیروں کے گلے پٹے رہے اور اب بھی بکثرت موجود ہیں۔

چوتھا کام جزیہ کا موقوف کرنا تھا مرزا چونکہ خود رعیت تھا لہذا اس سے یہ بھی نہ ہوا۔ پانچواں کام ماں کا دینا تھا مرزا خود طرح طرح کے خیلوں سے لوگوں کے مال جمع کرتا رہا۔ مرزے کا دم میں ایسے تناقض ہیں کہ کسی بچوں سے دم میں بھی نہ سوس گئے۔ یہ دعویٰ تھا کہ میں مہدی آخر زمان اور مسیح موعود ہوں جس کا لوگوں کو انتظار تھا میرے بعد قیامت ہو جائے گی۔ مگر اپنی کتابوں میں یہ بھی لکھتا ہے جو کہ اسکی عبارت اس دے۔ ممکن و بالکل ممکن ہے کہ کسی زمانہ میں ایسا مسیح بھی آجائے جس پر حدیثوں سے پیش نظر ایسا غلط صدق لکھیں۔ (اورادہ ص ۹۸) اور مرنے کے بعد یہ ایک جہاں پر رہے بھی رہا۔ مسیح ہو سکتا ہے اور ممکن ہے۔ ظاہر حال واقفانِ مباحث کی آواز ممکن ہے۔ دل و مشق میں ہی مارا ہوا۔ (بحوالہ اورادہ ص ۲۵) اور مرنے کے بعد ایسا جہاں طرف سے بھی یہ دعویٰ نہیں کہ مسیحیت کا میرے دعویٰ پر خاتمہ ہے اور نہ وہ مسیح نہیں ہے۔ گالیلے میں تو مانتا ہوں اور بار بار کہتا ہوں کہ ایک یا دس ہزار سے بھی زیادہ مسیح آگئے ہیں۔ (اورادہ ص ۱۵۹)

پس مرزا کو تو خود بھی یقین نہ تھا وہ مسیح ہے اور دوسری صفت حضرت عیسیٰ کی یہ ہے کہ صلیب کو توڑے گا یعنی دین نصاریٰ کو مٹا کر اسلام جاری کرے گا۔ مرزا نے بجائے اشاعت اسلام کے تمام مسلمانوں پر کفر کا حکم دے دیا اور دین نصاریٰ کو اور بھی تائید دے دی خود ان لفظ بنا چنانچہ وہ کہتا ہے کہ مجھ کو اللہ نے فرمایا کہ میں مسیٰ بمثلہ اولادی بمحبتہ ابوبی ص ۸) یعنی مرزا تو ہمارے بیٹے کے جی ہے۔ اس لفظ سے ثابت ہوا

کہ خدا کا جتنی جتنا عیسیٰ ابن مریم ضرور تھا جس کا مثل مرزا بن کر اس کے جا بجا ہو گیا۔ اور مرزا نے مسیح کی اور بت کو بھی ثابت کر دیا اس کی "کتاب البریہ" میں ہے کہ میں نے ایک شرف میں دیکھا کہ خود خدا جا رہے تھے کیا کہہ سکتے ہیں۔ اور مرزا نے مسئلہ کفارہ کی بھی تائید روئی نصاریٰ کا یہ اعتقاد ہے کہ ہمارے گناہوں کے بدلہ اور اس کے کفارہ میں حضرت عیسیٰ مسیح نے سولی کا عذاب جناب الہی سے قبول کیا ہے اب ہم کو پروردگار کسی گناہ کے سبب سے۔ بلکہ۔ ہمارا بھی یہی کہتا ہے کہ میں "مسیح" بنو یہود نے سیب یعنی سون پر لٹایا اور عذاب دیا۔

پس جس نے تین وسیب پر مارا اس نے مسئلہ کفارہ نوٹ کیا۔ اور تحسم خدا کا مسدود بھی مرزا نے ثابت کر دیا جو کہ عیسیٰ مسیح ہیں کہ حضرت تین میں حد داخل تھا۔ سو مرزا نے بھی "آئینہ کلمات اسلام" میں کہہ دیا کہ خدا تعالیٰ میرے وجود میں داخل ہو گیا۔ اور مرزا نے مسدود تثلیث کو بھی ثابت کر دیا جو کہ نصاریٰ کا دین ہے۔ اس نے "توضیح امرا" میں لکھا ہے کہ ہم دونوں سے روحانی قوتیں ایک خاص طور پر خاصیت رکھتی تھیں جس کے سبب سے ایک ایک اور ایک اور طرف وہ تھے اور ان دونوں محبتوں کے کمال سے جو حلق و محقق میں پیدا ہوئے اور مرزا کا قصہ رہتی ہے اور محبت الہی کی چمک و نغمہ سے ایک تیسری چیز پیدا ہوتی ہے جس کا نام روح القدس ہے اسی کا نام پاک تثلیث ہے۔

بقلم فقیر محمد غلام ربانی پنجابی





رِسَالَةُ
بَيَانِ مَقْبُولِ
وَرَدِ قَائِلِي يَانِي فَمَجْهُولِ

— تصليف لطيف —

عالم جمیل، فاضل نبیل، حامی سنت، حامی بدعت
حضرت علامہ قاضی غلام گیلانی حنفی حنفی رحمہ اللہ

بسم الله الرحمن الرحيم

سوال تیسرا وہی ہے جو پہلی مذہب کی ہے اس میں عیسیٰ علیہ السلام کی موت کا ثبوت ہے۔
 جواب ہاں بل غلط ہے بلکہ متعدد جگہ اس تفسیر میں حیات عیسیٰ علیہ السلام اور پانچ سو
 سال تک کی بات مذکور ہے۔ "جہادوں، سورہ بقرہ میں زیر آیت ﴿فَكُلَّمَا جَاءَهُ
 رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُهُمْ اسْتَغْبَرُوا مِنْهُمْ فَأَعْرَضُوا عَنْهُمْ وَفَرَّقُوا لَهُمُ الْأَسْوَءَ
 مِنَ الْأَشْيَاءِ ۚ فَذُكِّرُوا وَلَمْ يَتُوبُوا ۚ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ فَعْلٌ شَيْءٌ ۚ فَجَاءَهُ
 الْغَوَاةُ ۚ فَخَسَفُوا بِهَا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ اور سورہ مائدہ،
 ۲۰۰ زیر آیت کریمہ ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَحْيَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ ۖ أَتَأْتِكُ بِطَبَقٍ مِّنَ السَّمَاءِ
 ۖ وَتَقُولُ ثَمَنًا ۖ وَأَمْ نَدْنِيكَ مِنَ الْفُتَنِ ۚ﴾ (قولہ فی القيامة) وقيل ان
 السؤال وقع في الدنيا بعد رفعه الى السماء اقول تعلق قيل بالسؤال لا بما
 بعد رفعه الى السماء قوله ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ يستعمل لتوفي في أحد الشئ
 ، فإي أي كاملا والموت نوع منه قال تعالى ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ
 مَمَاتِهَا وَالنَّاسُ لَمْ يَشْعُرُوا﴾ وليس المراد الموت بل المراد الرفع
 لما قال المفسر (قبضتي بالرفع الى السماء) حاصل مافى المقام ان هذه
 عقيدة وقعت متهم بعد رفعه الى السماء وتستمر الى نزوله ولم تقع مهم
 بل رفعه واما بعد نزوله فلم يبق نصراني ابدا بل اما الاسلام او السيف
 فمن ان يكون معي يوفيتنى رفعتنى الى السماء

یہ تحریر جو کہیں کے اور جا رہی ہے ۱۲

سوال تفسیر روح سین میں ہو کہ بڑی معتبر کتاب ہے۔ موت عیسیٰ علیہ السلام کی مدت
جواب محض غلط ہے۔ اس سے سابق روح امین سے ثابت کیا گیا ہے۔ کہ عیسیٰ علیہ السلام
 بھیہ جسم خاکی سال پر زندہ گئے ہیں۔ اور قرب قیامت تک وہیں رہیں گے بعدہ از
 دہان کو قتل کریں گے وغیرہ وغیرہ۔ اور اب بھی روح امین سے حیات عیسیٰ علیہ السلام
 ہوں۔ سورہ اسراء ص ۳۹۵ میں ہے۔ کہ شب معراج میں سب انبیاء علیہم السلام کے ساتھ
 حضرت محمد ﷺ کی ملاقات اس طور پر ہوئی۔ کہ حضرت کی صورتیں مثالیہ تھیں۔ مثلاً
 صورت جسم کے مگر حضرت عیسیٰ اور حضرت ادریس اور حضرت الیاس علیہم السلام کے
 ساتھ ملاقات ہوئی۔ ان کے جسم دنیوی کے ساتھ کیونکہ یہ حضرات زندہ ہیں۔ ورنہ
 فراہم فی صورة مثالیہ کھینچتے الجسدانیة الاعیسیٰ و ادریس و الخضر
 والیاس لمانہ راہم باجسادہم الدنیویہ لکونہم من ذمرة الاحیاء۔ الخ

سوال عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے کے اوصاف میں سے ہو کہ حدیث شریف کا یہ نکتہ
 تھیں الملئ کلمہ واحدة یعنی سب دین کا ایک دین ہو جائے گا۔ درست نہیں
 کیونکہ یہ خلاف ہے اس آیت کریمہ کے وجاعل الذین اتبعواک فوق الذین
 کفروا الی یوم النقیامۃ کیونکہ اس آیت کا مطلب یہ ہے۔ کہ جو لوگ محمد ﷺ کی متابعت
 کریں گے۔ وہ لوگ کافروں پر فوق درجے میں ہوں گے۔ روز قیامت تک اس سے محصور
 کہ کافر مثل فرقہ یمن داروں کے قیامت تک دیا میں ہوں گے پس سب دینوں کا ایک
 دین ہونا درست نہ ہوگا۔

جواب سب ملتوں کا ایک ملت ہونا برہنہ وقت نزول میں علیہ السلام یہ مراد نہیں کہ فوراً عیسیٰ
 مریم کے اترتے ہی سب اہل کتاب مسلمان ہو جائیں گے۔ بلکہ جن کی موت علم خداوندی

میں ہو گئی ہے ان کو ساری مدت میں بدرجہ حق راہیہ جائے گا اور ان کی موجودہ کافر
 کی حالت ایسا قبول نہیں گے۔ جیسا کہ ملک عرب کی نسبت حدیث شریف میں وارد ہے
 کہ عرب میں کوئی گھر نہیں رہا جس میں "سودا" داخل نہ ہو سو یعنی ایک عربی مسلمان
 کی موت صورت ہوئی کہ جس کی بدولت حالت کفر میں مقدر تھی وہ ہلاک کئے گئے اور
 ان کی مسلمان ہو گئے۔ پس حدیث اور آیت میں وہ تضاد نہیں رہا۔

سوال حدیث و تفسیر الملئ کلمہ واحدة یعنی سب دین کے زمانے میں
 مختلف دین کا ایک دین مسلمان ہو جائے گا۔ مخالف ان آیتوں کے ہے کہ یومئذ
 یثبت اللہ الذی کے خلاف ہے۔ اول آیت ولو شئنا لاتینا کل نفس ہدھا
 لکن حق القول منی لا ملئ جہنم من الجنة والناس اجمعین اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہے کہ اگر ہم چاہیں تو اسی ہفتوں میں ساری دنیا کو ہدایت یثبت ثابت ہو چکا ہے مجھے یہ قول کہ
 "لا یزولون" کا ختم لاجنات اور ہی "امر کل" اور ہی آیت یہ ہے ولو شاء ربک
 جعل الناس امة واحدة ولا یزالون مختلفین الامم ورحم ربک ولذلک
 خلقہم وسمت کلمۃ ربک لا ملئ جہنم من الجنة والناس اجمعین اور
 پانچواں آیت "والتاقل وکون کو یک رہو اور یہ ایک ہمیشہ مختلف
 ان کے مگر جس پر اللہ تعالیٰ رحم کرے اور اسی سے ن کو پیدا کیا ہے اور پوری ہوشی
 ہے۔ بات رب تبارک و تعالیٰ کے دور میں جو جنات اور ہی امر ہے۔

جواب کوئی مخالفت اور تضاد نہیں کیونکہ آیت اولیٰ کا معنی یہ ہے کہ ہم نے چوں کہ
 جنات اور جنات سے روز کا لہر منظور کیا ہے۔ ہر ایک جن اور ہر ایک آدمی کو ہم
 نے ہدایت نہیں دی۔ اور اگر ہم چاہتے تو سب کو ہدایت دیدیتے اور یہ ہو سکتا ہے کہ سب کو

ہدایت تھی نہ ہو درجہنم کو بھی پرکھ دیا جائے۔ باوجود اس کے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے
 وہ سب ایک ملت ہو جائیں یعنی عیسیٰ علیہ السلام کے وقت سے ماقبل کے لوگ مختلف رہے
 ورمین عیسیٰ علیہ السلام کے وقت کے لوگ جو حالت کفر کی موت سے بچ جائیں وہ سب
 سب ایک ملت پر ہو جائیں اور پھر بعد از ان عیسیٰ علیہ السلام کے لوگ جو ہفتی و فجر کے بعد
 ہوں گے۔ قیامت و شریروں ہی پر قائم ہوگی۔ پس عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے سے اول،
 آخر کے لوگ سے مع جنات کے جسم پر بردی جائے اور ان کے وقت کے مسلمان
 جدا ہدایت۔ جنہم سے بچے جائیں گے وہ دوسری آیت بحسب اقتضاء میں مدح
 دیکھ مرحومین کا حلق یک ملت پر ہو سکتا ہے۔ رہے فیہ مرحومین ما وہ جب تلک زمین
 موجود ہیں گے مختلف بھی رہیں گے اور الایز الون کا یہ مقتضی نہیں کہ فیہ مرحومین سے زمین
 کی وقت نیاں۔ ہوگی کیونکہ لایزال کا مدلول صرف اتنا ہی ہے کہ جموں مفسکین
 موسوس سے نفی مولیٰ وقت وجود موضوع (غیر مرحومین) کا اختلاف سے خالی نہیں، ایمان
 ہاری تھیں کا لاہور۔ نبی ٹھہم الدی بوازیہ فی قلوبہم ہے جس کا مدلول ای قدر
 ہے۔ شک کا فضاک بیہامہم (ن کی عداوت) سے تاحین حیات ان سے نہ ہوگا ہاں
 مرگے۔ تو پتوں کے خود ہی نہ ہوں گے اس کا شک بھی نہ دیکھا قال اللہ تعالیٰ الا ان
 تقطع قلوبہم مگر یہ کہ قلوب سے لکرے سٹ جائیں وہ ان کے جنی مر جائیں۔ پس وہاں
 مسیح بن مریم میں چوں کہ غیر مرحومین ہی نہ رہیں گے تو ان کا اختلاف کیسے ہوگا؟ پس اس
 آیات اور حدیث میں بھی کوئی تصریح نہیں لیکن بے علمی بری مرض ہے۔

سوال مر رہا ہے کہ حدیث کا ایک نثر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں جو واقع ہے۔ لیدعون الی المال فلا یقبلہ احد۔ وہ میرے حق میں ہے کیونکہ میں نے بذریعہ

اور شہداء پر پورا اپنے کا وعدہ کیا اور جسے اللہ تعالیٰ نے قبول کیا۔ یہ۔
 حوالہ حدیث شریف میں تو 'فلا یقلہ احد' مذکور ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی
 شخص کے زمانہ میں چوں کہ سب سے اہل اسلام ہی ہوں گے اور سب ورہیت
 و اتقان حدیث و احادیث ہوں گے۔ اور سب تارک اور مدہوس نہ ہوں گے۔ چنانچہ اس پر فقرہ حنی
 'ان السجدة الواحدة خیرا من الدنيا وما فیها' شاہد ہے۔ اس لیے وہ مسلمان
 و راہب دنیا و قبول نہ کریں گے۔ نہ یہ صحیح حدیث اسلام بھی موجود ہوں گے اور ان کو
 راہب و راجت سے ہمہ پذیر یہ اشتہارات روپیہ دینے کا وعدہ دیا جائے گا اور وہ قبول نہ
 کریں گے۔ فان قلت السجدة الواحدة دالما خیر من الدنيا وما فیہا لان
 لا حرة خیر و ابقی۔ قلت الغرض انہا خیر من کل مال الدنیا اذ حیثہ
 لا یسکن التقرب الی اللہ تعالیٰ بالمال۔ وقال التور ہشتی یعنی ان الناس
 عبود عن الدنیا حتی یمکن السجدة الواحدة احب الیہم من الدنیا وما

سوال فرشتے میں نہیں کرتے اور یہ قریں گے و اتمام محنت ہو جائے گا پھر جس کا
 میں نام نہیں لے سکا۔ اور حدیث دمشق جس میں نزول عیسیٰ علیہ السلام کا اشارہ ہے
 جو آج بھی یہاں جاری رہ رہا ہے وہ موضوع اور چھوٹی ہے۔ اس کو یہ تہ تصدیق کر رہی ہے۔
 هل يظرون الا ان فاتهم الملكة اوبان ربك اوبان بعض ايات
 كذا يوم ياتي بعض ايات ربك لا ينفع عسا ايمانها لم تكن امت من
 قبل و كذا في ايمانها خبرہ کہیں نہیں کرتے یہ بارگاہِ نبویہ کے آثار
 ہیں۔ چنانچہ شہداء سے رب تعالیٰ اپنے فضل شانی پر قادر ہیں۔ انہیں نصیب اللہ ہے اور

جس دن آجے کی غصہ شانی تیری رب کی نشانی ہے۔ کجی شمس و اس کا میں ۔
نشان کے قتل بھارت یہ ہوگا اور جس نے میں میں پیسے سے کوئی بھائی نہ
نہی ہوئی، تاہم نہیں آیت اور ان کی شکل سے سند پکڑ کر نزول ملا کہ سے زمین پر مگر جس
اور نہ کو روئے کو سب ترایت۔

جواب اور وہ نہ میں پر کی بار ہو چکا ہے اور بتا رہے اور ہوگا قیامت میں ۔
لکار کرنا ہر گل حماقت سے قرآن شریف میں ہے ﴿فَارْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحًا فَمِنْهَا لَهَا
بَشَرًا سَوِيًّا﴾ دوسری جگہ میں ورات ہاں ایک حدیث ضعیف ابوہریرہ
المشکوٰۃ میں آتیس کی جگہ میں ورت ہے ﴿اذ تَقُولُ لِمَنْ مِثْلُ الْيُحْيِيكُمْ اِنْ يَمُدَّ
رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ اَلْفٍ مِّنَ الْمَسْكَةِ فَرَلَيْسَ بِسَيِّئٍ اَنْ تَصْرُوْا وَتَقْتُلُوْا وَيَدُوْكُمْ
فَوَرَهْمُ هٰذَا يَمْدُدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِحَمْسَةِ اَلْفٍ مِّنَ الْمَسْكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ یہ بھی
میں ورت ہے ﴿وَمِنْ حَآءٍ رَّسَدَ لَوْطُ سَيِّءٍ بَهْمٍ وَصَاقَ بِهِمْ دُزْعًا وَقَالَ هٰذَا
يَوْمٌ عَصِيْبٌ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ اَيْدِيَهُمْ وَمِنْ قَبْلِ كُنُوْا بِغَمْلُوْنَ الشَّيَاطِ
قَالَ يَقُوْمُ هٰؤُلَاءِ بِسَآئِيْ هٰمْ اَصْهَرُكُمْ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَلَا تَخْزَوْا فِىْ صِغْرِ اَيْدِيْكُمْ
مَنْكُمْ رَجُلٌ رَّسِيْدٌ قَالُوْا لَقَدْ عَمِلْتُمْ مَّآلًا فِىْ سَآئِكُمْ مِنْ حَقِّهِ وَاللّٰهُ
لَنَعْمَ مَّا رُسُوْدُهُ قَالَ لَوْ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ سَبَّحْتَ قُرْآنِىْ مِثْلَ مَرَّةٍ وَرَمَرْتُمْ
عَقِيْدَةً رَّكَبْتُمْ اَيْدِيْكُمْ قُرْآنِىْ بِسَآئِيْكُمْ وَرَزَوْتُمْ مَلٰئِكَهٖ اَوْ رَجَعْتُمْ اِلٰى عَارِضٍ
بَابِ تَمْرٍ اَوْ اَيْدِيْكُمْ بِسَآئِيْكُمْ بِسَآئِيْكُمْ بِسَآئِيْكُمْ بِسَآئِيْكُمْ بِسَآئِيْكُمْ بِسَآئِيْكُمْ بِسَآئِيْكُمْ
سے کیوں نہ گزریں یہ متعیر سوئیں جسم بد روح نیست قائم رہ سکتے ہے؟ یہ متحمل بصورت
مریم کے نزدیک آنے والا۔ اور یہ جو تین ہزار اور پانچ ہزار موئے گھوڑوں پر سوار تھے

۔ مہمان ابرہیم اور لوط علیہ السلام کے۔ اور وہ خوش شکل جس پر اثر سفر کا معلوم ہوتا تھا۔ اور سب
۔ سرین مجلس نبوی ﷺ اس سے ناواقف تھے۔ جیسے کہ بخاری و مسلم اور ترمذی و ابی
داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ میں مذکور ہے۔ کہ اس کے بارے میں حضرت ﷺ سے فرمایا۔
لَاہِ جَبْرِئِلُ اِنَّا كُمْ يَعْلَمُكُمْ دَيْكُمْ ہٰی یہ تحقیق جبرئیل علیہ السلام ہیں۔ نے میں
بارے پاس۔ سکھاتے ہیں تم کو اے نبی تمہارے۔ اور بخاری میں ابن عباس سے ہے۔ قال
ابن رسول اللہ ﷺ یوم یسلو ہذا جبرائیل احد براس فرسہ علیہ اداة
الحرب حتی حضرت ﷺ نے جنگ بدر کے روز فرمایا۔ کہ یہ جبرئیل علیہ السلام ہیں مسیح
ہے۔ توئے اور گھوڑے کو پکڑے ہوئے۔ اور وہ معصم جس نے آنحضرت کو اہم بن کر
میں یہیست نرازی۔ اور رمضان میں آپ کے ساتھ قرآن مجید کا دور کرتا تھا۔ اور وہ گھوڑے
ہ سوار حس کو فرعون کے لشکر سے دیکھا۔ اور سمری نے خاک اس گھوڑے کے قدموں کی
مان اور وہ شخص جو صورت دحیہ کلیبی صحابی میں آیا تھا۔ اور ایک دفعہ حضرت ﷺ سے
حضرت مہدی صدیق اکبر و فرمایا کہ یہ جبرئیل ہے۔ اور تم کو مدد دیتا ہے۔ اور وہ فرستادہ
ہاں طائف کو ایذا پہنچانے کے وقت کہتا تھا کہ اے محمد ﷺ تیرا خدا فرماتا ہے۔ کہ اگر تو
پا۔ تو میں اس پہاڑ کو ان سے سر پر پھینکوں وغیرہ وغیرہ۔ کیا یہ سب رواں کو کب ہی
ہے خدا را ترے و مصطفیٰ را جہائے۔ قرآن کریم کو کسی سمجھ والے سے پڑھنا
پا۔ تا کہ ایک آیت کو حسب ذم اپنے کسی معنی مفید مطلب پر وال ٹھہرا کر آیات اور
احادیث میں تحریف پیدا کریں مرزا کی طرف سے۔

سوال مشتاقان کار میں پرانا جہاں اکیس علیہ السلام کا متحمل ہونا بصورت بخاری و ترمذی و ابی
داؤد و نسائی و ابن ماجہ میں مذکور ہے۔ کہ اس کے بارے میں حضرت ﷺ سے فرمایا۔

جواب ہو سکتا ہے کہ اس کی زائد خلقت اور صورت بعد بالکلیہ فنا ہو جانے اور زائد ہونے کے پھر میں کوئی جو جب کہ تیغ کر چکتا ہوگا۔ بعد اس کے نہ ازل، صورت، باہم نزدیک الٰہ حق کے درست نہیں ہے۔ علم منطبق میں ہے الملک جسم نور و بتشکل ہاں شکل معتقہ لایذکر ولا یؤت یعنی بخاری "جلداول" میں عبد اللہ یوسف کی حدیث جس میں یہ جملہ ہے و احیاناً یتمثل لی الملک رجلاً پوری کاثر اس واقعہ کی ہے۔ امام مقدم بھی اس کے تحت میں فرماتے ہیں۔ قول یتمثل ای یعصر مشتق من المثال وهو ان یتکلف ان یکون مثلاً لشیء اخر و شیءا له قوله الملک جسم علوی لطیف بتشکل ہای شکل شاء وهو قول اکثر المسلمین و قاتل الفلاسفة الملئکة جواهر قائمة بانفسها لیست بمحتویة البتة ثم قال الامام الموصوف فی بیان الاجوبة والا مسئله فی هذا الحديث العاشر ما قبل ما حقيقة تمثل جبریل علیہ السلام له رجلاً اجیب بانه یحتمل ان الله تعالى الهی الرائد من خلقه ثم اعاده علیه و یحتمل ان یربہ عنه ثم یعیده الیہ بعد التبلیغ نہ علی ذلک امام الحرمین و اما التداخل فلا یصح علی مذهب اهل الحق، اور اس جواب کے متصل دوسرا

سوں در جواب بھی فرماتے ہیں سواں جبریل علیہ السلام کے 600 برس جب آیت درقات رسول اللہ ﷺ کے وحی طی سببی صورت پر من مارت تھے۔ تو ان دنوں ان کہیں جاتی تھی۔ پس اگر اس پیمانی صورت میں وہ روح آتی تھی تو یہ ہر اجسام میں اس دور ہوتا تھا یا باقی رہتا تھا۔ سوائے روح کے اور اگر وہ روح اسی اپنے بڑے جسم میں رہتی تھی تو وہ جسم کلاں وحیہ کلی کی صورت پر نہیں ہوتا تھا۔ اور نہ یہ روح اور نہ یہ جسد جبریل

کے تھے۔

جواب جبرائیل علیہ السلام روح ان کے جسم کلاں سے متصل ہو کر جسم صغیر میں آجاتی تھی جو کہ صورت وحیہ کلی صبی کے تھا۔ در جسم کلاں باقی رہتا تھا۔ سوئے روح کے جیسے عزیزوں کی روحیں منتقل ہو کر ہر باوروں کے حواصل پنوں میں رہتی ہیں اور جسم ان موت ہو چکا ہو جانے روح کے عقلاً واجب نہیں ہے۔ بلکہ پروردگار نے موت جس کی کو عادت کر لیا۔ نتیجہ جسد مفارقت روح کی آیت یہ ہے کہ آیات میں جاری کیا ہے۔ اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ ملائکہ میں بھی ہو جسد مفارقت روح کے موت جسم کی ہو جائے۔ قال الامام الہمام بدر الدین العینی الحنفی فی شرح البخاری تحت الحديث المذكور الحادی عشر ما قبل اذا لقی جبریل البی فی صورة دحية فاین تكون روحه فان کان فی الجسد الذی له ستمالة جناح فالذی الی الارواح جبریل ولا جسده. وان کان فی هذا الذی هو صورة دحية لہل یموت الجسد العصبہ ام یبقى خالیا من الروح المثقلة عنه الی الجسد المشید بجسد دحية. اجیب بانه لا یبعد ان لا یكون انتقالها موجب موته فیبقى الجسد حیاً لا ینقص من مفارقتہ شیء و یكون انتقال روحه الی الجسد الثانی کا انتقال ارواح الشهداء الی اجواف طیر خضر و موت الاجساد بمفارقة الارواح لیس بواجب عقلاً بل بعادة اجراها الله تعالى فی بنی آدم فلا یلزم فی غیرہم

سوال آیت ومن عمرہ تنکسہ فی الخلق وال ہے و قاتل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کیونکہ حسب اس آیت کے جو شخص اسی یا نوے سال کو پہنچتا ہے اس کو کوس، و درود، و گوئی پہ

ہیں ایسا ہی ہوازم جسمیت سے بھی، علاوہ اس کے ادائے زکوٰۃ مال کو چاہتا ہے اور آسان پر ماب کہاں؟

جواب حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو دنیا میں بھی برعت برد اور فقیر نے مالک نہ سب نہیں ہوئے۔ ادائے زکوٰۃ کو تو نصب کا ہونا شرط ہے۔ مرزا اور مرزائی اگر زمین پر کسی کار کو دین ثابت کر دیں تو جس کے ہم آواز پر ثابت کر دیں گے۔ یہ عترت افسانہ ساز تھے۔
بن مریم علیہ السلام۔ اور زکوٰۃ کا معنی مفسرین نے "تفہیم" سے لیا ہے۔

سوال ایک میت و بیہ میتوں سے متعلق وقت کی بات پر شہادت۔

جواب یہ دونوں جتنی (اگر ایک میت ہو اور چار بیہ میتوں کا) قضاہ مختلفہ حالت میں نہ دئے مطلقہ مدتی فرماتا ہے کہ تحقیق قضاہ حبیب اللہ فوت ہونے والا ہے اپنے وقت میں اور وہ انبیاء سابقین بھی اپنے اپنے اوقات میں مرنے والے ہیں۔

سب دیکھو کہ جتنی قضاہ ہمارے ہونے والے آسمانوں سے سب مل سدرم "بیہ میتوں" میں داخل سمجھتے ہیں یا نہیں۔ اور نزول آیت کے وقت اگر مرجانا ان کا ضروری ہو تو چاہئے کہ حضرت محمد ﷺ بھی وقت نزول آیت کے داخل امت ہو گئے ہوں۔

سوال "میت" مشتق ہی موت سے اور حمل مشتق کا قیام مبداء کو چاہتا ہے جو یہاں پر موت ہے تو بنا براں چاہئے کہ وہ سب مر چکے ہوں حتیٰ کہ مسیح بھی۔

جواب "قیام مبداء" کا وقت تحقق مضمون قضیہ ضروری ہوتا ہے نہ وقت صدق قضیہ کے۔ یہاں پر منطق کا پردہ بھی کھل گیا کہ مرزا کہاں تک منطق جانتا تھا قضیہ کے تحقق اور صدق میں امتیاز نہیں رکھتا تھا۔

سوال قرآن شریف میں وارد ہے والذین یدعون من دون اللہ لایخلقون شیئا

وہم یخلقون اموات غیر احياء وما یشعرون ایان یدعون یہ آیت دلیل ہے وقت کی۔

جواب یہ آیت "سورہ نحل" کی ہے جس کا نزول مکہ معظمہ میں ہوا ہے بناء علیہ مراد میں دونوں اللہ سے "معبودات" مکہ معظمہ کے مشرکین کے ہیں۔ یعنی اصنام اور بت نہ سب ان مریم جو معبود اہل کتاب کا ہے۔ "ایمان عمارت اموات" کی تفسیر میں اصنام اموات فرماتے ہیں۔

سوال علامہ کا اعتبار ہوا کرتا ہے نہ قسمیں سہرہ کا ہر برس میں دونوں اللہ سے مطلقہ "معبودات" داخل ہوں گے البتہ تفسیر میں بتوں سے تو مسیح ابن مریم بھی داخل موت بحکم اس آیت کے ہوگا۔

جواب "معبودات باطلہ" میں اقلہ مسیح ہی سے تقریر پر داخل نہ ہوگا، بلکہ ہر گاہ دو مجسمہ "معبودات باطلہ" ہیں وہ بھی داخل اموات ہوں گے تو بحکم آیات مذکورہ روح القدس بھی مرے گا۔ اس سے طبیعت میں پر پڑی مرزا پر "کیونکہ مسند اہل کا اس ہی سے اقلہ لازم ہوا اور اگر اموات سے وہی معنی مطلقہ عامہ کے رنگ میں سمجھے جائیں۔ چنی چنے چنے اوقات میں جیسا کہ "بیضاوی" اور "ابن شیر" اور "تفسیر" اور "کشاف" و "بوتی" وغیرہ میں ہے۔ تو مسیح ابن مریم قبل از وقت معین زندہ رہے گا۔

مرزا کا سوال "خاتم النبیین" ہونا حضرت محمد ﷺ کی دلیل ہے و لا تہتکیر۔ کیونکہ اگر مسیح ابن مریم آسمان پر زندہ ہوا اور آخر زمان میں نزول فرمائے تو آپ سے حد بھی درجہ آگیا۔ پس حضرت محمد ﷺ خاتم النبیین نہ رہے ورنہ اگر رتک احاد مت آئے تو یہ بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ ہماری میں جب وہ نبی ہے تو یہ بھی ہوتے کیسا نزول نہ رہے گا۔

جواب بعد نزول در رنگ احاد امت ہی اتریں گے۔ علم ازلی کا مسئلہ منوع تابع معلوم کے ہوا کرتا ہے۔ من حیث المطابقة یعنی جس طرح معلومات۔ یعنی اشیاء موجودہ فی الواقع اپنے اپنے وقت میں موجود ہیں۔ کی طرح حق سبحانہ تعالیٰ میں قبل از وجود اس کے ان کو جانتا ہے۔ اگر معلوم کا تعارف کی صفت کے ساتھ علی سبیل استمرار ہو تو اسی طرح ورنہ علی سبیل انقطاع ہے تو اسی طرح اس کو جانتا ہے۔ کچھ بن مریم کی جگہ دیگر مباحث ہوتے ہیں اور رسالت چونکہ محدود بعد ظهور میں پختہ کے ہوتی ہے۔ مذہم اردن میں صحت محدودیت و انقطاع معلوم ہوگا۔ ورنہ نہل ازم آئے گا۔ تحقیق اس آیت کی کہ جس پر مراد سے بہت دور لگایا ہے۔ ورنہ نعطی ہے ارباب علمی کا ہیں۔ تاکہ مسلمان واقف ہوں۔

﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْأَلْيَوْمِمْ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ اولیٰ معنی اس کا یہ ہے کہ ہر ایک اہل کتاب جو موجود ہو کا وقت اترنے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ضروریات اس کے ساتھ واقفیت مضمون ہا کے قبل موت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے، اور مضمون یہ ہے کہ انھیں چاہیے کہ آسمان کی طرف اور یہ آدہ بن برحق اور غیر صادق تر رہیں اپنے وقت میں۔ بخاری کی حدیث ہے کہ انہوں نے جو ہر یہ جہت فرماتے ہیں قسم ہے مجھ کو اس ذات کی جس نے ہاتھ میں میری جان سے ضروری اتریں گے تم میں بن مریم شریعت کے حاکم بن کر اور مصحف ہو کر۔ ورنہ کوہاں چاہتا اور پرستش صیب دی۔ ورنہ یہ امور ان کے بعد شرع میں نصاریٰ نے داخل سمجھے تھے۔ ان کو یک لحظہ موقوف کر دیں گے۔

پس اس عیسیٰ سے مراد وہی ابن مریم ہیں۔ جو صاحب انجیل ہوئے ہیں۔ یونہی استنباط کے وقت حضرت عیسیٰ یا ابو ہریرہ اس حدیث کے بیان کے وقت ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾

انہوں میں نہ قبل موفتہ کہ پڑھ کر سنایا کرتے تھے۔ اگر وہی عیسیٰ مراد نہ ہوں بلکہ مثیل ان عیسیٰ کا جیسا باطل گمان مرزا کا تھا تو آیت سے استنباط کا کیا معنی ہے۔ افسوس کہ ان میں مثیل ہیں عیسیٰ اپنے زمانہ میں بن تو گویا موقوف کرنا صلیب پرستی اور صحت پر خدائی اور سب متون کا ایک ملت اسلام کرنا اور مال کی کثرت یہاں تک کہ کوئی اس کو اس نہ کرتا اور یہ جگہ کا یہ راہوں ساری دنیا سے ایک نے گل نہ کیا۔ یہ تنانیات میں نزول عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے مثیل نے ایک نشانی تھی موجودہ کی۔ اور ٹانیا عرض ہے کہ اگر مراد اس حدیث سے مرزا ہی ہوتا مثیل عیسیٰ علیہ السلام کا تو مجلس کے لوگوں، صحابہ وغیرہ کو مرزا سے ہونے والے میں توفیق ہی کیا تھا۔ جو حضرت محمد ﷺ قسم کھاتے اور مٹا کید و نون شہید سے موکہ فرما کر لیو شکس فرما کر تو اس کا تردید فرماتے۔ واضح ہو کہ معنی آیت ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْأَلْيَوْمِمْ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جو نقل کیا ہے، یہی حضرت عبد بن عباس نے بھی ایک روایت میں فرمایا ہے اور اسی معنی کو خدا مدائن نے اپنی تفسیر میں شہادت سوقی کا مرثیٰ چسپاں ہونے سے معنی کے اپنے قبل سے نیا دی ہے اور دوسرا معنی جو کہ ایک روایت میں اس طور پر آچکا ہے کہ ہر ایک اہل کتاب قبل اپنی موت کے حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے اوپر ایمان لائے گا۔ سو یہ فقہ وجوہ آیت میں سے ایک وجہ ہے۔ وكون المعنى واقعا على وجهه من وجوه الكلام لا يستلزم ان يقوم هو المراد من الكلام لان واقعية المضمون شيء اخر وكونه مراد اشيء اخر فتأمل لدقته۔

پہلی دلیل رفع جسی کی ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْأَلْيَوْمِمْ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ منقطہ اول ہے نزول مسیح ابن مریم پر اور وہ مستلزم ہے رفع جسی کو۔

دوسری دلیل رفع حسی کی جب کہ پروردگار نے عیسیٰ علیہ السلام سے فرمایا تھا کہ میں یہودی ہوں۔ ہاتھ سے تم کو بچاؤں گا اور اس قوم سے تسکین فرماؤں۔ ﴿وَبِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَرَدَعَكَ الْكَلْبَ﴾

یہ بڑے قہر کی بات ہے۔ یہی ہے کہ وہ فرما کر یہود کے ہاتھ میں رفقہ کر کے دے گا۔ ہاتھ دے کر سولی پر چڑھا دینا۔ بعد اس کے زندہ اتارنا اور پھر اپنی موت سے اس کو مارتا۔ کیا یہی وعدہ ہے کہ ثمرہ اور نتیجہ ہے؟ اور عیسیٰ علیہ السلام کی دعاؤں کا یہی نتیجہ ہے کہ موت و رورہ کی تحسین۔

تیسری دلیل رفع حسی کی ﴿وَوَاقِعُ لَنُصَافِعَنَّ﴾ خرق کیا فرمایا اور سعید بن مسعود و مسدد و عبد بن حمید و ابن ابی حاتم اور طبرانی نے صحت میں اس کو مہربان میں ﴿وَوَاقِعُ لَنُصَافِعَنَّ﴾ فرمایا حروح عیسیٰ علیہ السلام قبل یوم القیامہ و احروح عبد بن حمید و ابن جریر عن مجاہد رحمہ اللہ ﴿وَوَاقِعُ لَنُصَافِعَنَّ﴾ قبل آیت ﴿لَنُصَافِعَنَّ﴾ حروح عیسیٰ بن مریم قبل یوم القیامہ تیسرا ابن ابی حاتم اس میں سے چند طریق کے ساتھ اس دعا کو روایت کرتے آئے ہیں۔ عن ابی ہریرہ و ابن عباس و ابی العالیہ و ابی مالک و عکرمہ و الحسن و قتادہ و الصحاہک و غیرہم و قد تواترت الاحادیث عن النبی ﷺ انہ اخبر برول عیسیٰ علیہ السلام قبل یوم القیامہ اما ما عادلا . الخ

پس ﴿وَوَاقِعُ﴾ کی ضمیر بمناسبت سیاق اور اقوال صحابہ و تابعین قرآن شریف کی طرف پھیرنی غیر صحیح ہے۔ اور یہی غیر صحیح ہے عیسیٰ علیہ السلام کی طرف مارج کر ضمیر کا۔ اس اعتبار سے کہ وہ زندہ کرنے والے مردوں کے ہیں۔ یا اور کسی حیثیت کی رو سے بلکہ ﴿وَوَاقِعُ﴾

یہودی کا مرجع نہ ہو۔ ﴿وَوَاقِعُ﴾ جو کہ یہاں قاضی مذکور ہے۔ تو یہ توں ﴿وَوَاقِعُ﴾ سب اس موزنہ مثلاً اذا قومک منہ یصلون . الخ اس آیت میں ﴿وَوَاقِعُ﴾ ان خیمہ و رباب کی ام ہو اور ان ہو اور انعمنا علیہ اور وجعلناہ یہ سب ضار راجع ان عیسیٰ بن مریم۔

دلیل چہاما انکم الرسول فخلوہ ومانہاکم عنہ فانتہوا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بعد ملاقات قیامت کے یہ خبر بھی دی ہے کہ خاریق ہوگا چاہے ایک شخص عیسیٰ بن مریم سے اور مسیح ابن مریم اس کو قتل کرے گا وغیرہ وغیرہ۔ پس ہم مسلمانوں کو واجب اس آیت مبارکہ ہے۔ ہوس کے فرمان پر ایسا رکھنا چاہئے کہ ہوس وچہ کے۔ جب کہ رفع حسی اور ہوس کے احکام کا قرآن کریم اور حدیث متواترہ میں نہایت واضح طور پر موجود ہے۔ تو اب ان انابیل کی طرف متوجہ ہونا یا بحث دھوکا کھانے یہودی و نصاریٰ کے اس مقام میں جو اٹھائے شہرہ پر ہیں۔ اسی دھوکا کھانے اور تکلیف کی وجہ سے تو اتران قتل اور سب سے عیسیٰ علیہ السلام وغیرہ میں بھی قابل اعتبار کے نہ رہا۔ کیونکہ انتہاء شکوک سے یقین حاصل نہیں ہوتا۔ واقعہ قتل و صلب عیسیٰ علیہ السلام کا جو کہ "انابیل" میں مذکور ہے اور یہ ان التزام یہودیہ باین قوم کہ ﴿انا قتلنا المسیح﴾ الخ کہتے تھے۔ اس سب کی تجدید باری تعالیٰ نے قول ﴿وَمَقْتُلُوْهُ وَمَا صَبَّوْهُ وَلٰكِنْ شَبَّهْ لَهُمْ﴾ اور ﴿وَمَقْتُلُوْهُ﴾ یقیناً رفعہ اللہ الہ سے ہو چکی۔ جیسا کہ حضرت مسیح ابن مریم نے خود برباد فرمایا تھا کہ اے میرا چاہنے والا میری قتل نہ کرنا کہ وہ نبی و پیغمبر و نبی و پیغمبر کی ہوتی ہے مجھے اللہ کا بیٹا کہتے تھے اور یہی ہے اقل نہیں ہے۔ پس پروردگار نے چاہا کہ ہر روز قیامت مجھ پر لوگوں کی ہنسی نہ سوتا یا میں اللہ نے یہودی کی تہذیب کی اور اس کی بہ عزتی کی موت سے مجھ کو بدنام نہ کرنا

این نتیجه بر آمد که تحقیق عیسی علیه السلام مرده است. و همین مطابقت بود. و دلیل بر اثبات صغری این که فرموده باری تعالی در سوره آل عمران عیسی علیه السلام در قرآن و رسولا الا بنی اسرائیل قوله تعالی «ما المسمی» این مریم الارسل و المثل این دو آیت دیگر آیت نیز هستند. رسول بودن حضرت عیسی علیه السلام از اجماع امت ثابت است. و دلیل اثبات کبری آن دو مقدمه اند که اصلاح و تمهید ایشان اولا کرده شد. زیرا که چون حلو بمعنی موت شد و نسبت او بطرف الرسل کر شد و آن جمع است. پس مندرج میشود. در لفظ الرسل مسیح العیسی قطعاً پس لازم شد ثبوت موت برائے عیسی علیه السلام در ضمن کبری پس مطلب قادیانیان ثابت شد و اگر چه ایشان را طریقه استدلال معلوم نبود امام استحضارنا و تبرعاً حتی التوسع از طرف ایشان تقریر عمی مهدف بیان نمودیم و اکنون جواب او برین طور میدهم. فاقول فی الجواب المختصر بعون الله تعالی و توفیقه ان الحد فی قوله تعالی قد خلعت عام لكل ماضی من الدنيا. اما بالموت اوبعد الموت فصح التفريع وان لم یمت عیسی علیه السلام وهذا ظاهر جدا و هذا الجواب وان كان مختصراً ولكنه فی کفایة لدوی الدرایة

ثم اقول مفصلاً ومطولاً ومديلاً این هر دو مقدمه که برائے کبری دلیل آورده شدند مسلم نیستند - استحاله عدم صحت تفريع درین صورت که هر دو مقدمه مذکوره یا فقط يك مقدمه معقود باشد نیز

مسلم نه و نیز ما این استدلال را باین طور مخدوش میکنیم که این استدلال مطلقاً لازم آید سلمت المقدمتان کلتاهما اومعنا وسند المنع الاول ان لفظ الخلو الماخوذ من قوله تعالی «قَدْ خَلَتْ» «یعنی» لیس بمعنی الموت لیفرح المستدل والا لیقع المعارض الحقیقی فی کلام الله تعالی وهو يدل علی عجز الشارع وانه محال فی جنبه تعالی فمستلزم المحال محال وصوره ان الایة الکریمه سورة الله التي قد حبت معناه عسی زعم المستدل سنة لاوقد ماتت وتوفت والایة الکریمه ولن تجد لسنة الله تبديلاً فان معناه ان السنة الالهية والطريقة السبحانية الربانية لا تتغير من حال الى حال وین مفادیهما کما تری بل معناه المصی لشیء کما جات به اللغة وما فسر احد من اصحاب اللغة لفظ قد خلعت بمعنی ماتت وتوفت ای بمعنی الموت لعلم ان حقيقة الحلو باعتبار لغة المصی لفظ کما ارشد الله تعالی فی القرآن العظیم فی المافقی قوله «و قد خلوا الی بیضیهم» یعنی «و ادا خلا یعضهم لی یعض» و ظاهر ان المراد منه فی هاتین الکریمتین لیس معنی الموت وکذا لفظ الخلو فی قوله تعالی «وقد حبت من قبکم سن» و فی قوله تعالی «کنوا» و اشرنوا هی بما اسلفتم فی الاثام العالیة» ولا یخفی ان المراد من خلوا السن والایام لیس معنی الموت بل المراد مضیها وهذا معنی یقع صفة الزمان اولا وبالذات یقال قرون خالية وسنون ماضية ویقع صفة الزمانیات ثانياً وبالمعرض ای توصف الاشياء التي فی الزمان بالمضی بعلاقة الظرفية

والمظروفة. وایضا قال الله تعالى ﴿وَإِذَا لَقُّوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَادَّا حُلُومًا عَمَّا عَلَيْكُمْ الْأَمَانُ﴾ (پاره ۳۰۰ روح ۲) وایضا قال الله تعالی ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ بمعنی الخلو فی هاتین الایتین المعنی مطلقا لا الموت ۱۲ فمعنی الایة ﴿لَقَدْ خَشِيتُ مِنْ قِبَلِهِ الرُّسُلُ﴾ ای مصت الرسل من قبل محمد (ص) سواء كانوا اموات كآدم ونوح وابراهيم وموسى عليهم الصلوة والسلام او احياء كادريس وحضر والياس عليهم السلام فعلى هذا التحقيق مابقى تمسك لمستدل والحمد لولى الحمد ایضا.

اگر معنی خسوموت گرفته شود چنانکه قادیانی میگوید. پس امر حرامی هم لازم آید که تعریف شی باخص و اخفی باشد زیرا که هر گاه فی ابواق نزد اهل لغت معنی خلو گزشتن و رفتن است. پس موت یک قسم از آن معنی باشد چرا که گذشتن صادق می آید بر هر یک قسم از اقسام انتقال مکانی اگر از بلندی به پستی رود آن انتقال موسوم به حفص است و برعکس آن رفیع ست یا از قدام بطرف خلف و برعکس آن یا اریمیں بطرف شمال و برعکس. و هر قسم موت را شامل ست موت بقتل باشد یا بلا قتل. پس ما اگرچه الرسل را جمع مستغرق تسیم بکیم هم موت مسیح لازم نمی آید زیرا که خلو گزشتن که عدم چیراست اگر چه برائے هر فرد نوع رسول ثابت ست. اما مستلزم این امر نیست که هر قسم این عام برائے هر فرد نوع رسول ثابت گردد.

والتمسک علی تقدیر تفسیر الخلو بالموت ذون المعنی بلزوم استحالة تفریع الاخص علی الاعم كما تقدم مزيف بان المنفرع بها فی الحقيقة انما هو استبعاد الانقلاب وانکار جواز الارتداد علی تقدیر فقدان وجود الرسول (ص) من بین اظهر القوم بعد اداء رسالته وتبیح الاحکام الالهیه فكان تقدیر الکلام يوم محمد الرسول قد حدث فی مصت من قبله الرسل فهل يجوز لكم الارتداد بعد ما اقام لكم الدین المنسب ان نقل بالرفع كما رفع عیسی (ص) او ادريس او دسوس كما حکمنا به فی سابق علمنا او بالقتل كما صاح به الشیطان واستغفر فی قلوبکم والصريح بالثانی موافقته للواقع ومطابقته لتقدیر الله تعالی وذكر الثالث وان لم یطابق الواقع وانتقدیر مراعاة لرعمهم وتوسیع المعنی جواز الارتداد وعلى كلا الشقیین وان كان هذا الثالث مزعوما محصا وجهلا مرکبا الا انه لما كان قوی الاحتمال وکثر وقوعه بین الانبیاء السابقین كما دل علیه قوله تعالی ﴿رَفَعْنَاهُ لَنَبٍّ یُعِزُّ لِحَقِّهِ﴾ فكان ذکره ضروريا وعدم التصريح بالاول وان كان مقننا مراد الانتفاء ما یوجب ذکره من الموجبات المذكورة بظهور عدم توافقه بقضاء والواقع والعدم استقراره فی قبرهم وشدود تقدمه فظهر بان المنفرع فی الحقيقة هو نفی جواز الارتداد علی تقدیر احد الشقوق الثلاثة المصدرة وذاك الامر الدائر بین الثلاثة مساو للخلو بمعنی المضی فلا یمزم تفریع الاخص علی الاعم علی تقدیر کون المعنی الحقيقي مرادا من لفظ الخلو

بل يلزم تفريع احد المتساويين على الآخر وذا جائز كما يقال رايت ريذا
انه جسم نام حساس متحرك بالارادة مدرك للكلية والجزئية فيمرع
على هذا المفصل انه انسان والارتباب في تساوى هذا المحمل وذلك
المفصل وفي صحته وتفريع احدهما على الآخر والامران اللذان حكمتا
بمساواتهما. وكون احد هما متفرعا والاخر متفرعا عليه. هو ثبوت
عموكل رسول ونفى جواز الارتداد على تقدير تحقيق واحد من الشقوق
فان النسب انما يقتضى المفهومين مطلقاً اهم من ان يكونا وجوديين او
سلبيين او يكون احدهما وجوديا والاخر سلبيا ولا يلزم توافقهما في
الثبوت او انعدام والدليل على لزوم ذلك النفي للخلوان المقصود من
البعثة وارسال الرسل التشريع مطلقا وتعيين الطريقة الموصلة الى الله
تعانى لا التشريع الى زمان وجود الرسول بين اظهر قومه والا يلزم ان
لا يخلو زمان من الرسل ودأب بل باتفاق من اهل الملل فوضح بطلان رعم
لرؤم استحالة تفريع لاحص على الاعم على فرض ارادة معنى المصى من
لفظ الخبوم من قوله ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ هذا.

السؤال لما رحل رسول الله ﷺ من دار الدنيا وشرف دار الآخرة وشاع
هذه السانحة في المدينة المنورة طاف عمر ﷺ في السكك وجعل
يقول ما مات رسول الله ﷺ ولا يموت ومن قال ان محمدا ﷺ قد مات
الحديث كما في المشكوة وغيرها من الصحاح. وانكر انكر
لانكر فاستدل ابو بكر صديق ﷺ على موت رسول الله ﷺ بهذه الآية

الكريمة ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾
الجواب: ليس موضع استشهاد الصديق ﷺ في هذه الآية قوله تعالى
﴿قَدْ خَلَتْ﴾ بل قوله تعالى ﴿إِنْ مَاتَ﴾ لان كلمة ن باعتبار اصل
الوضع لا يدخل الاعلى الامور التي يمكن تقررها ويجوز وجودها لا الامور
التي تلبى عن التكون والتقرر كما هو واضح على من طالع بحث معاني
الحروف فاذا ثبت جواز ورود الموت على رسول الله ﷺ انصى نقيضه
وهو امتناع تقرر الموت ولما قلنا من موضع استشهاد ابي بكر ن الصديق
بكلمة ﴿إِنْ مَاتَ﴾ يؤيد ان الصديق حين الاستدلال بموته ﷺ تلا قوله
تعالى عز وجل ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَأَنْتُمْ مُتَوَنُّونَ﴾

واما تمسكهم بالمقدمة السالفة على الستهم ان كل جمع
معرف باللام يستغرق الافراد باسمها ايضا باطل لان لفظ الملائكة في
قوله تعالى ﴿فَسَحَّحَ الْمَلَائِكَةُ كُلَّهُمْ اَحْمَقُونَ﴾ لو كان حاويا للافراد كلها
بحسب القاعدة فكان ذكر كلهم اجمعون. مستلزاما كما وكذا لفظ
الملائكة في الآية الكريمة ﴿ادْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ بِمَرْيَمَ نَ اللهُ يَشْرِكُ الْاِيَةَ﴾
﴿وَادْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ بِمَرْيَمَ نَ اللهُ اصْطَفَاكَ الْاِيَةَ﴾ ليس بمستغرق الافراد
كلها بل المراد به بعض الملائكة واد انتقصت كنية الكبرى بقص هذه
المواضع انتقص القياس فلا ينتج بموت المسيح لاستفاء المشروط بدون
الشرط هذا.

ثم قولنا بان استحالة عدم صحة التفريع على تقدير عدم

الاستغراق غیر وارد فی الحقیقة لان المقصود من الکریمه فی قوله تعالی ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ ان محمد ﷺ لیس الابشراً وجنس الرسول قد دخلا ومن المعلوم ان مائت لبعض افراد الجنس بالنظر الی ذاته وماهیته یمکن ان یشیت لسانر افرادہ بل لا یتخلف اقتضاء الدات من الداتیت فالقائمت للبعض بالنظر الی ماہیته کما یمثلر امکان الثبوت لدالک البعض یمثلرر امکانہ لباقی الافراد فہذہ المہملہ

اعنی ﴿قد خلت من قبلہ الرسل﴾ وان کاتب بالنظر الی الفعل والاطلاق بمنزلتہ الجریئہ غیر صالحہ لکبریۃ الشکل الاول الا انها بما تستلزم من الممکنۃ الکئیۃ صالحہ لہا فعدیۃ م یمتجہ القیاس علی ہذا ان المسیح میت بالامکان بان یقال المسیح رسول وجنس الرسول قد دخلا بالفعل والاطلاق وقد عرفت انه یلزمہ قولنا کل رسول حال ومیت بالامکان فہذا القول اللارم یجعل کبری مضمۃ الی صغری لیمتج نتیجۃ المذکورۃ فصیح التفریع ولم یمرم الاستحالة العقلیۃ والا المحذور الشرعی من ثبوت موته ﷺ فی الزمان الماضي لکونہ مخالف لظاهر القرآن والاحادیث واجماع الامة وهذا مع مع کون لفظ الرسل جمعا مستغرقا فاذا لم یشیت مطلوب الکیدیین علی تقدیر منع احدى المقدمتین فقط فعدم ثبوت مطلوبہم علی تقدیر معہما معا اظهر وابہر وهذا ظاہر لمس لہ ادنی درایۃ وگرآن ہر دو مقدمہ قادیانی بطور تنزل تسلیم بکنیم اول مقدمہ این کہ بودن انف ولام در لفظ الرسل استغراقی۔ دوم مقدمہ این

کہ لفظ خلورا بمعنی موت بگرم براین تقدیر نیز الزام عدم صحت تفریع نمبرود۔ چنانکہ بر تقدیر عدم زیرا کہ لفظ الرسل بصورت گرفتار اوجمع مستغرق وحو بمعنی موت رسول اکرم ﷺ راشامن نمی باشد بوجہ این کہ در آیت ﴿قد خلت من قبلہ الرسل﴾ خلوومضی انبیاء پیشینیان علیہ السلام قبل از رسول اکرم ﷺ بیان کردہ شد کہ ایشان علیہ السلام موصوف بہ سبقت مضی از رسول ﷺ اند ورسول اکرم ﷺ موصوف بتاخر اند وظاهر کہ این سبقت دیگر انبیاء علیہ السلام از رسول اللہ ﷺ وتاخر رسول اللہ ﷺ از ایشان این ہر دو زمانی اند کہ متقدم بامتاخر جمع نمی شود وکذا عکس آن پس سرور عالم ﷺ بوصف خلوموصوف نشدند بوقت نزول آیت کریمہ والا یلزم تقدم الشی علی نفسہ للزوم قوله تعالی ﴿قد خلت من قبلہ الرسل﴾ الاحبار بقلیۃ الشی علی نفسہ ومع عدم تصافہ ﷺ بوصف الخلو مع الرسل واتصاف سائر الرسل بہ کان من شأنہ یمکن لہ ان یخلو فی الاتی کما خلوا فاذا تقرر کونہ ﷺ فاقد الوصف الخلوحين خلت الرسل لم یندرج فی تلک الرسل الخالیۃ حینئذ یلزم علی عدم الدراجہ ﷺ فیہم علیہم السلام بالنظر الی ذالک الوصف عدم صحۃ التفریع بحسب الظاہر فلا یتعدی الحکم سہم الیہ صلی اللہ علیہ وسلم لان التعدی فرع الاندراج وعدم المتفرع علیہ یوجب عدم المتفرع فلم یجہدہم تخصیص الخلو بالموت ولا ادعاء الاستغراق واللہ یہدی من یشاء الی

احال ظاہر کردہ میشود کہ ہر جوابیہ کہ ارین القادیانی
 مارا دھندھماں جواب ار طرف ماباشد و باز مارا فصیلت حاصل ست
 زیرا کہ مسوائے این دیگر جواب نیز داده ایم کما ظہر مما سبق
 وجواب مقادیانی را نافع نیست بوحہ این کہ جواب ما بر چہاں امر
 دلالت میکند کہ مدعا ونقیض مدعائے قادیانی را شامل ست وامکان
 چیز۔ چنانکہ وجود آن شے رامقارن باشد همچنان عدم آن شے
 رانیز وثبوت الاعم من المطلوب غیر نافع للمعلل وان رفع المانع
 المسائل ومن خفی عیہ هذا فهو الجاهل بل الاجہل

ثم اقول (وبہ نستعین) اگر تسلیم کنیم کہ آیت ﴿قد خلعت من قبلہ
 الرسل﴾ دلالت میکند بر موت ہمہ انبیاء علیہم السلام سوائے سرور
 عالم ﷺ پس دیگر آیت کریمہ ﴿ما المسیح بن مریم الا رسول﴾ قد خلعت
 من قبلہ الرسل دلالت میکند کہ سوائے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہمہ
 پیغمبران مردہ اند وقت نزول آیت حتی کہ رسول اکرم ﷺ نیز بوجہ
 این کہ الرسل مستغرق جمیع افراد گرفتہ شد بر رائے قادیانی واین
 صریح کذب ست زیرا کہ نزول این آیہ کریمہ وقت حیات رسول
 اللہ ﷺ شدہ فکون الالف واللام بلاستغراق یسلم المحال فیکون محالا
 لان ما یسلم منه المحال محال البتہ فادا لم یثبت اندراج المسیح ﷺ
 تحت الاکبر الموقوف علی تسلیم الاستغراق المستلزم للمحدور

المذكور والمحال الشرعی الغير الواقع لم تصدق النتيجة فی استدلالہم
 العاطل اللاطائل ولما بطل کون ال للاستغراق والشمول والاحاطة
 لجميع افراد الرسل بما حورنا ثبت ان ال للجنس یعنی جس رسول ﷺ
 از قبل رسول اکرم ﷺ مردہ اند۔ اگرچہ مسیح تا حال مردہ۔ اما بمثل
 حسن خود بوقت اختتام عمر خود خواهد مرد بالجمہ از
 آیت ﴿ما المسیح ابن مریم الا رسول﴾ قد خلعت من قبلہ الرسل بوجہ
 گرفتن "الف ولام" جنس حیات مسیح علیہ السلام ثابت شد همچنین ار
 آیت ثانیہ ﴿وما محمد الا رسول﴾ قد خلعت من قبلہ الرسل سوائے ثبوت
 رسول اکرم ﷺ حیات عیسیٰ علیہ السلام نیز ثابت شد زیرا کہ جنس بر
 قلیل وکثیر ہر دو صادق می آید چہ ضرورت کہ در آیت ثانیہ
 عیسیٰ علیہ السلام را داخل کردہ حکم موت دہیم۔

فان قبل ما المانع من احد الاية الاولى دالة على حیات عیسی
 علیہ السلام والثانية دالة على موته مع انه يمكن ان يشمله ال جنسا

اقول: نصب القادیانی نفسه مقام المستدل ولا یفیع المستدل
 احتمال بل للمستدل الزوم والثوق علی ان اثبات الحکم من القرآن من
 عند نفسه بدون التصريح فی التفسیر قول بالرای والقول بالرای فی
 القرآن صلالة لورود النص فی ذالک

ثم اقول عنه عن اصل استدلال القادیانی بان کون عیسی علیہ السلام
 مستثنی لا یخل فی اثبات المدعی لان مزعوم المخاطب فی واقعته احد

وحادثة موت النبي ﷺ كان براءة النبي من عروض الموت. أي كان
مرعوم المحاطب لأشئ من الرسل بهالك سابقة كلية ولدفعه يكفى
موجبة جزئية. لأنها صريح لقيض لها ومنه اظهر ان الرسالة ليست
بمضافة لموت فصورة الاستدلال هكذا الموت ليس بمناف للرسالة
لانه لو كان منافيا لما تولى احد من الرسل لكنه مات عدة من الرسل
قبه ﷺ. الع والمقصود الاصل من الكلام ابطال مزعوم المخاطبين
بالبات لقيض مزعومهم فالهم كانوا يزعمون رسول الله ﷺ بربنا من
الموت بسبب الرسالة ففي تزديده قال «وما محمد الا رسول» يعنى ان
محمد ﷺ ليس بهي من الموت نعم انه رسول وللرسالة ليست بمنافية
لموت لانها لو كانت منافية له لما مات احد من الرسل ولاكن قد خلت
من قبله الرسل وبهذا ظهر ان قد خلت من قبله الرسل مقدمة استثنائية
بقياس الاستدلال لا تكفى لتشكك الاول لانه مع قطع النظر عن تركب
الشكل الاول لا يصح المضمون. فان مراد ابي بكر الصديق على هذا
التقدير يكون هكذا محمد ﷺ مات بالفعل لانه رسول وكل رسول من
قبله مات وظاهر ان موت كل رسول لا يقتضى موت محمد ﷺ بالفعل
لوجود هذا المقتضى من ابتداء الولادة الشريفة فكان يسبى ان يتحقق
الوفاء من قبل ولم اعم اما قلنا (عدة من الرسل) لان آية «بل رفعه الله
نبيه» مخصصة لعمومها هذا

ثم استدلال القادياني على موت عيسى عليه السلام بقوله تعالى
«وعيسى انى متوفيك ورافعك الى» وقوله تبارك وتعالى «فلما

برفقتى كنت انت الرقيب عليهم» ويقول تعالى «وما قتلوه بقينا بل رفعه
الله اليه» ويقول تعالى «وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته»
الجواب والله الموفق للصدق والصواب اقول هذا البحث يستدعى
بسطا ووسعا لا يحتمله هذه الرسالة العجالة اما بحكم مالا يترك كله
لا يترك كله فلذا كتبت الجوابين احدهما مختصرا. والثانيهما مفصلا
بحسب اقتضاء الوقت ان التوفى المأخوذ من الآيتين الاوليين بمعنى
القبض وانه عام لكل قبض وان كان مع الحسد ثم لادلالة في لو و على
الترتيب ويقع الموت اجماعا بعد النزول وهكذا الرفع عام لما هو
بالحسد كما سألني عليك في الجواب المفصل ويرى شاهدك في
الحل والاحل فانتظره والآية الرابعة يحتمل عود الصمير في موته لى
عيسى عليه السلام والت تعلم اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال لما يقى
للمستدل الاورطة الحهل والصلال

ثم اقول مفصلا مستفيض من الالهام الصحيح ان التوفى عبدة ان خلد
الشي واقيا وماحده ومادها الوفاء من الاصول المقررة عند قوم ان اصل
المأخذ بمفهومه معتبر في جميع تصاريفه. وان اختلفت الصيغ والابواب
كاعتبار الجراء في الكل الاترى الى لفظ العلم فان معناه حصول صورة
الشي عند العقل او الاضافة بين العالم والمعلوم او سببه ذات اضافة
كذاتيه او الصورة الحاصلة او الحالة الادراكية او تحصيل صورة الشي
على حسب تنوع آرائهم وهذا المعنى يكون داخلا في معاني جميع ما
اخذ من لفظ العلم سواء كان ذالك المأخوذ من تصرفات المجرد

او المرید فان علم مثلا بصيغة الماضي المعلوم معناه انه حصلت للفاعل صورة الشئ المعلوم في الزمان الماضي وهذا على الاصطلاح الاول او حصلت له الاضافة بيته وبين ماعلمه وهذا على التفسير الثاني وليس على ما مثلاك به باقى الاصطلاحات فباشتمال مفهوم علم الماضي على المفهوم المصدر ونسبته الى الفاعل والزمان يكون مفهومه كلا ومفهوم المصدر جزء ففيه التركيب من ثلاثة اجزاء وكون النسبة الى الفاعل والزمان جزئيين عام في جميع ما اشتق من المصدر المجرد او اشتق من الماخوذ من ذلك المجرد من الافعال ولا يلزم ان يكون كل ما اشتق من ذلك المجرد او ما اخذ منه واشتق من الماخوذ منه سواء كان فعلا او غيره كك فان من مشتقات العلم العالم والنسبة الى الزمان لا توجد فيه ومن الماخوذ منه الاعلام وكلتا النسبتين لا توجد ان فيه لانسبة الفاعل ولانسبة الزمان بل فيه مفهوم الاصل المجرد وما اقتضاه خصوص هذا الباب الذى يذاك لعدى الان الى ما لم يتعد اليه في صورته الاصلية لمادته ففهيها التركيب من جزئيين ومن المشتقات من الماخوذ منه اعلم بصيغة الماضي مثلا ففيه يكون التركيب موجوداً من اجزاء اربعة اولها العلم اى المصدر المجرد وثانيها ما هو مقتضى باب الافعال وثالثها النسبة الى الفاعل اى العالم. ورابعها الزمان واذا حوت مادريت من هذه المذكورات فلا مفركك من الايمان على ان الوفاء داخل في مفهوم التوفى لكونه ماخوذاً منه وان اقتضاء "باب الفعل" وهو الاخذ ايضاً معتبر

فيه فالكلمات التى توخذ من التوفى لها احتمال على اربعة اشياء لدلالاتها على الزمان كلفظ توفيت والالفاظ التى لاتدل على الزمان فلتتركيب فيها من ثلاثة اجزاء كلفظ متوفى ولا يقال ان متوفى صيغة اسم الفاعل. وكل صيغة اسم الفاعل لابد في معناه من الزمان لانا نقول بعدم تسليم كنية لكبرى لعدم الزمان في اسم الفاعل الغير العامل اى لابد من الزمان لاسم لفاعل الذى هو عامل لامطلقا ولفظ متوفى ليس هنا بعامل لا يقال انه عامل هنا لان الكاف في متوفيك مفعول لمتوفى لانا نقول ليس بمفعول بل هو مجرور محلاً لاضافة المتوفى اليه كما لا يخفى فان قلت المضاف عامل والكاف معمول قلت نعم. اما مرادنا ليس ان كل عامل سواء كان يعمل بالاضافة او غيرها لابد فيه من الزمان بل المراد العامل الذى هو غير النصف. واما العامل المضاف كالمتوفى ههنا فلا يتضمن زماناً كما نص عليه النحاة في اسماءهم وبالجمله فالصيغ الماخوذة من المصدر لابد ان تكون مشتملة على اصل المصدر سواء كان تركيب معناها من تلك الاجزاء تركباً حقيقياً كما هو المشهور فتركباً تحليلياً كما هو الحق الابلح فمعنى الشمول ان اعتبار الجزء الاعتبارى من هذا لكل الاعتبارى جائز فاذا المعنى الذى يقصد من لفظ التوفى او مما اشتق منه فهو على تقدير كونه مجرداً عن معنى "الوفاء" لا يكون معنى حقيقياً لفظ التوفى او المشتق منه لان التجريد عن بعض اجزاء الموضوع له تجريد عن كنهه والا يلزم تحقق الكل مع انتهاء الجزء او تحقق ما هو في حكم الكل مع

انتفاء ما هو في حكم جزئه وذا باطل بالبدهة فادان لم يكن ذلك المعبر
 المراد معنى حقيقيا لذلك اللفظ لابد ان يكون معنى مجازيا اذ الله
 المستعمل في المعنى لا يخلو عن الحقيقة والمجاز ولا يختص ذلك
 الحكم بارتفاع مفهوم الماخوذ. فحسب بل يحكم بالمجازية في
 صيغة بانتفاء كل جزء اى جزء كان من الاجزاء المعبرة في تلك الصيغة
 سواء كان دخول ذلك الجزء فيها بالوضع الشخصى او بالوضع النسخى
 بمثل الاول باللبات في الجدران. والثاني بدخول جزء المشتق في
 المشتق فان وضع المشتقات وضع نوعى كما يقال كل لفظ على وزن
 مفعول فهو يدل على من وقع عليه الفعل. فادان لم يكن بد لكون المعبر
 معنى حقيقيا حال كونه مركبا من تحقيق كل جزء من اجزائه وبكمى في
 ارتفاعه وتحقق المعنى المجازى انتفاء واحد من تلك الاجزاء لانه كما
 ينتفى الكل بانتفاء جميع الاجزاء ينتفى الواحد منها فالان مامر من البحث
 الشریف والتحقيق. التحقيق يدل دلالة واضحة على ان معنى المتوفى هو
 الاخذ بالوفاء والتمام وذلك معناه الحقيقي لتحقق جميع مالا بد منه
 للمعنى الحقيقي بهذا اللفظ من مدلول الوفاء والاخذ ونسبة الى الفاعل
 ففى قوله تعالى خطابا يعينى ابن مريم ~~الشيخة~~ يعينى الى متوفيك
 والاعك يكون معناه على الحقيقة ان يا عيسى انى اخذك بالكلية
 والتمام. ترجمه یوں ہے کہ "تو فی" کا معنی لفظی چیز پر پورے طور پر قبضہ کرنا ہے۔
 اس کا مادہ متوفى جس سے یہ عطف یا گیا ہے اور اس کو اخذ بھی کہتے ہیں (وفا ہے۔ قائمہ مقررہ

میں ہے۔ کہ ماخذ کا معنی ماخوذ کے تمام گردانوں میں معتبر ہوتا ہے۔ گوان کی صورتیں اور
 یہ مختلف ہوں ماخذ کا معنی ماخوذ میں اس طرز پر داخل ہوتا ہے۔ جیسے کہ جزء کل میں داخل
 ہوتا ہے۔
 یہاں ہم یہ غلط فہم (خواہ اس کا معنی عند القس شی کی صورت کا حاصل ہونا یا نہ ہو) معلوم کے
 بیان نسبت ہونا خواہ کہ ایک اضافت والی چیز ہے۔ یا خود صورت حاصل یا دانش ہے۔ یا
 شی کی صورت کا حاصل کرنا وغیرہ) کو کسی معنی سے اس کو لوہ ضرور اس کے ماخوذ میں پایا
 جائے گا۔ وہاں وہاں اب مجراہ سے جو مزید سے مشت علم (ہاں یا اس نے) ماضی معلوم
 ہے۔ راجعہ کا معنی پہلی اصطلاح کے موافق یہ ہے۔ لہذا اس نے لفظی چیز کی صورت رہا نہ
 بدست میں اپنی مثال میں حاسن دوری کے مطابق لفظ نے تو اپنے آپ کے دور
 معلوم کے درمیان ایک نسبت (عالیہ معلومیہ) حاصل ہو گئی ہے۔ اسی طرح پر ادوں
 میں جاری کرو ہر ایک میں وہی پائیں گے۔ جو ہم بیان کر آئے ہیں۔ پس جب کہ علم کا
 لفظ جو صیغہ ماضی معلوم ہے اسے مصدر اور ماخذ پر بھی شامل ہو تو اس میں تین جزوں سے
 یہ ہوگی۔ ایک مصدر، دوم زمانہ سوم ن ملن بہت نہیں یہ بھی خیال رکھنا چاہئے کہ یہ
 دو زمیں۔ ایک نسبت دوم زمانہ یہ ہے ایک میں خواہ مصدر مجرد سے لیا گیا ہو۔ یا اس سے
 واس مجراہ سے یا یہ وہاں ہو۔ تحقیق ان کے البتہ یہ ضرور نہیں ہے کہ یہ ایک ماخوذ میں
 ہوتا ہے۔ نہیں بلکہ افعال میں۔ نہ غیر میں۔ دیکھو علم سے عالم ماخوذ ہے۔ مگر اس میں
 حاصل کی طرف نسبت ہے اور نہ زمانہ نہ باب۔ اس اثنا سے کہ اس کا مادہ اس علم اس
 میں مادہ ہے۔ ایسا ہی مادہ (علم) اس علم سے ماخوذ ہے اس میں نہ تو حاصل کی طر
 ف نسبت ہے۔ اور نہ زمانہ نہ جانب ہاں اس کا ماخذ اس میں موجود ہے۔ نیز اس میں باب

معنى اصل المبدأ بمادتها بالوضع الشخصي وعلى مفهومها التركيبي
بوضعها النوعي

و لکھنا مرکبہ بھذہ الصفة لابد لکھنا حقیقہ من تحقق کلا الوصحن ولا یکنہا فی کوبہا حقیقہ تحقق احدهما فقط بخلاف مجاریتہا فہا تصور باسحاء ثلثہ۔ بانتفاء الوضع الشخصی عن معناه الحقیقی الی معنی الدلالة وبانتفاء الوضع النوعی فقط کاطلاق لفظ انقائے علی المقولہ مع بقاء اصل المعنی المصدوری وبانتفاء کلہما کما لو اطلق الناطق وریبہ المدبور فقط ﴿متوفیک﴾ اولفظ ﴿توفیتی﴾ ان حمل علی معنی الاخذ بالعمام الذی لا یكون الایرفع الروح والجسد نیز جب اس طرز پر ہوں گے تو استعمال حقیقی اسی صورت میں ہوگا کہ دونوں وضع تحقق ہوں نہ صرف ایک ہی تحقق ہو۔ تو پھر بھی حقیقی ہی ہوگا۔ البتہ مجاز تین صورتوں میں پایا جاسکتا ہے۔ یک جب کہ وضع شخصی نہ رہے۔ دیکھو ناطق اس کے مبداء کا موضوع لہذا اصل وضع شخصی اور اک کلیات و جزئیات ہے۔ جب اسے اس مراد لیں گے تو یہ استعمال مجازی ہوگا۔ یہاں جب وضع نوعی کو اٹھادیں۔ دیکھو قائلہ جب کہ اس سے مقولہ مقصود ہو۔ گو اس میں قول جو اس کا مصدر ہے اپنے اصل معنی پر دال ہے۔ مگر باعتبار اس سے کہ اس میں وضع نوعی مثمنی ہو ہے۔ مجازی ہوگا اردوؤں کو ٹھادیں۔ نیز مجازی ہوگا۔ دیکھو ناطق سے جس حالت میں مدلول مراد رکھ میں گئے کیونکہ ناطق مدوں کیلئے نہ تو وضع نوعی اور نہ وضع شخصی موضوع ہے۔ اس لئے متفسر ہے کہ لفظ متوفیک۔ توفیتی ن کو کسی معنی پر مجبور کریں گے۔ کونسا معنی ان سے مراد لیں گے گر ”پورے طور پر لے لینا“ مراد ہے۔ تو یہ روح و جسد دونوں کے

يكون حفيظة لتحقيق مدار الحفيظة من كلا الوصعين

وان حمل علی معنی لم یندرج فیہ معنی الاخذ بالتمام سواء جرد
عنه. بان یکون علمه قید الاخذ او بان یوسل الاخذ ولم یعتبر معہ قید
التمام وجد فیہ التمام اولم یوجد یکون مجازاً الصرفہ عن معاہ الموضوع له
بالموضع الشخصی ومن المقررات والمسلمات ان المصیر الی المجاز
بلا قریۃ صارفۃ غیر جائز لتعین المصیر الی الحمل علی الحقیقۃ.
ودعوی تبادر التوفی فی معنی الامانة وحمل تدر قریۃ لکونه حقیقۃ فی
الامانة غیر مسلم لانه لو اريد بتبادره فی هذا المعنی التبادر مع عدم
الثبوت جائز کما یفہم من لفظه. لیکن یہ سہل حقیقی ہوگا۔ کیونکہ حقیقت کاملہ
بشیعہ شیعہ و زوہری پر ہے سو دیا گیا ہے۔

اُترس میں اُحد کو مراد رکھیں گے اور عصامیت کی قید مجدد بھیجیں گے خواہ یوں کہ اُحد لئے عصامیت کا عدم قید ہے۔ یا ہمیں طور پر لیں گے۔ یعنی اس کے ساتھ عصامیت کی قید لگی ہو۔ یا نہ تو ان صورتوں میں یہ استعمال مجازی ہوگا۔ اس لئے ان نقادوں پر غلط کا موضوع لہ بوضوح شخصی سے ہونا متحقق ہوگا لیکن یہ بات مسلمات سے ہے کہ حقیقی معنی کو قرینہ صارفہ کے بغیر چھوڑ کر مجازی کو اختیار کرنا ناجائز ہے اور قرینہ یہاں پر موجود نہیں ہے۔ پس لاجاً یہ حقیقی معنی ہی لینا پڑے گا۔ ہاں یہ جو تم کہتے ہو ”معتولی“ سے مارنا بھی سربلغ الفہم ہے۔ سربلغ الفہم ہونا ہی قرینہ ہے۔ نیز مسلم نہیں ہے۔ اس لئے کہ یا تو کہو گے کہ ”معتولی“ سے بلا قرینہ مارنا معتبر ہے، سو یہ تو یہاں ہی جھگڑا ہے۔ قرآن شریف میں تو کہیں بھی توئی اور معتولی کا لفظ مرنے، مارنے میں یا قرینہ استعمال نہیں ہوا ہے یا کہہ گے کہ میں توئی اور معتولی سے مرنا، مارنا معتبر قرینہ معتبر

إذ سمعهم الذى نحن مثبته هو بمعنى ادراك ارواحهم ودالك ..
 بالادلة القطعية لامحال لاحد فى الكاره. وهذا لا يرتفع فى صميم ازمه
 الحيوه وما يرتفع فى ضمن ارتفاعها. وهو السماع العادى الذى لا
 الابرة جسمانية عصبانية ولا يقول احد بتحقيقه مع انتفاء الحواس
 فالسمع ثابت بالادلة الشرعية والعقلية غير مرتفع وما هو مرتفع
 ثابت وبهذا يظهران التقابل الذى بين الموت والحيوة هو التقابل بالتص
 نكون كليهما وجوديين. فان كون الحيوه امرأ وجودياً ظاهر واما الموت
 دلالة الر للاماتة والاماتة لما كانت عبارة عن قطع تعلق الروح بالـ
 وايقاع الفصل بينهما وتخریب البدن كان الموت الذى هو مطاوعه
 عبارة عن القطع ذلك التعلق و الانفصال والتخریب كل ذلك
 وجودى. ويدل على كونه وجودياً قوله تعالى خلق الموت والحيوة لان

ادراک روحانی ہے۔ چنانچہ اول قاعدہ شرعیہ سے ثابت ہوا ہے کہ اس قسم کا سامع مرنے سے مرتفع نہیں ہوتا ہے البتہ مرنے کے ضمن میں وہ سامع جو قوت جسمانیہ کے ذریعہ سے ہے مرتفع ہو جاتا ہے لیکن اس طرز کا کہ مردہ بقوت جسمانی ستے ہیں وہ بھی قائل نہیں ہے۔ سزا خود قرآن ہے وہ ثابت نہیں جو ثابت ہے وہ ناچیز انہیں۔ اسی تقریر سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ موت و حیات کے درمیان ضدیت کے طور پر مقابلہ ہے اس لئے کہ یہ دونوں وجودی حیات نامعلوم و نامعلوم بالکل خیر ہے یہی موت سودا بھی وجودی ہے دلیل یہ ہے کہ مارنا یا کسی کو کہتے ہیں۔ بدست رس کا تعلق جس سے بدن کی زندگی ہوتی ہے اٹھا دیا جائے اس کا اثر لازم مرنے ہے چونکہ مرنا اس تعلق کا منقطع ہونا ہے تو یہ جاشہد وجودی ہے نیز اس کے وجودی ہونے پر یہ دلیل ہے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ”ہم نے موت کو پیدا کیا ہے“ یہ صریح طور پر دلالت کرتی ہے کہ یہ وجودی ہے۔ اس لئے

الموت لو كان عديمًا لما تعلق به خلق اذ لا يقال للعدم ان له مخلوق فان الخلق هو الجعل والايجاد وعدمية عدم الحيوة عدما ثابتا اللازم لموت لا يصير الموت عديمًا لظهور عدم استلزام عدمية اللازم عدمية المبروم الا ترى الى الفلك فانه ملزوم لعدم السكون عند الفلاسفة ولا يزم يكون لازمه هذا عديميا كون الفلك عديميا وبظايره اكثر من ان تحصر

وہذا ما قلنا من ان التوفی لیس حقیقۃ فی الاماتۃ لان الاماتۃ لا یوجد فیہا الاخذ بالتمام بل الاخذ فی الجملة بخلع صورة نوعیۃ عن الجسم الحيواني وليس اخرى منها وبفصل الروح عن البس لماعتبار وجوب حمل اللفظ علی الحقیقۃ یكون قوله عزوجل ﴿یعیسیٰ ابنیٰ مَرْیَمَ﴾ دلیلا لنا لا له و یزیدہ العطف بقوله ﴿وَرَأٰفَعُکَ الِیَّ﴾ اذ لم یأت رمدی وقی توخذ او تدقی فی کافعل اس کے ساتھ کیونکر متعلق ہوتا؟ کیا کبھی کہا جاتا ہے کہ میں اس کو پیدا کیا یا اس کو پالیا یا اس کو پرورش کیا؟

سوال یہ ہے: چوتھیں درجہ کا تہذیبی و تمدنی ہونا کیا ایکیت نہیں ہے؟ عدم قبول اس کو لازم ہے۔ پس اس کا مدعی ہونا موت ہے، مدعی موت مستلزم ہے۔

جواب یہ ترغیب ہے۔ جو عدم السکون آسمان کو عند الفلاسفہ لازم ہے۔
 اس مقدمہ میں یہ حق ہذا سیاست اور بھی بہت مواقع ہیں کہ لازم کی عدمیت مضمون کی
 عدمیت کو میں۔ جس بات کو کہ آیت پروردگار میں موقوفی ہے وہ دوسرے میں حقیقی طور پر
 مستعمل نہیں ہے اب کہ وہ دینے میں پرکے طور پر یہ نہیں پایا جاتا ہے بلکہ دینے
 میں نہ کہ پس سے وہ ایک سرے اٹھاتی جاتی ہے۔ اور یہ تو ایک حصہ کے دینا
 ہے۔ نہ پوری شے کا۔ لیکن بیان غلط ہے بصورت عدم مقررہ حقیقی معنی پر محسوس نہا۔ جس کہ

متصداہم پہل یصح لمن نہ فہم مستقیم وعقل سلیم ان فہم من الرقع فی
 هذه الاية الرقع الروحاني ومن لا يعد ذلك المستبط من ارباب الجهالة
 ولعمري ان هذا الشيء عجيب بتعجب منه كل لبيب واستدل ايضا بقوله
 تعالى ﴿وقولهم اناقتنا المسيح ابن مريم رسول الله وماقتلوه وماصلبوه
 ولكن شبه لهم﴾ وان الذين اعتلموا لفي شك منه مالهم به من علم الا
 اتباع انظر وماقتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا حكيمًا وان من
 اهل الكتاب الا يؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدًا

سے ٹک اور پاک کر دیں گے جس طرح اسی روح مرفوع ہوئی موت پاری تھی تا یہ ارشاد
 درست ہوگا "لہذا رفع روحی خدا شہر در مسیح" کا جسدہ مرفوع ہونا ثابت ہوا۔ کہ وہ
 جب جسدہ مرفوع ہوا میں گے تو مسیح علیہ السلام یا شبہ اکل کافروں کے اختیار سے نکل گئے و
 پاک ہو گئے اس نئے آیت مذکورہ سے رفع روحی مراد رکھ لیتا ہے اور عجیب تر ہے۔ قادیانی
 کہ آیت سے بھی استدلال کرتے ہیں۔ اس آیت کا مضمون یہ ہے کہ وہ جیسا کہ کرتے ہیں کہ
 نے مسیح علیہ السلام مریم علیہا السلام کے فرزند کو قتل کر دیا ہے۔ حالانکہ انہوں نے۔ تو قتل یا اور
 صلیب پر چڑھا یا ہاں شبہ میں ڈالے گئے ہیں جن لوگوں نے اختلاف یہ دواہت ان کے قتل
 کے بارے میں شک میں پڑے ہوئے ہیں، اس کو اس پر یقین حاصل نہیں ہے۔ صرف خوف
 واقع کی تابعداری کرتے ہیں۔ مسیح علیہ السلام کو انہوں نے قتل نہیں بلکہ خداوند تعالیٰ نے ان کو پری
 طرف اٹھایا ہے۔ اللہ تعالیٰ غالب حکمت والا ہے۔ نہیں ہے کوئی بھی اہل کتاب میں سے مگر کہ
 اس پر ایمان دے گا سکے مرنے سے پہلے وہ قیامت کے دن ان پر گواہ ہوگا۔

طریقہ استدلال قادیانی یہی آیت میں رفع روحی مراد کہتا ہے۔ اس کا بیان

من حمل الرقع على الرقع الروحاني. وقال برجوع الضمير المجزور
 حصل بالباء في قوله تعالى ليؤمنن به الى كونهم شاكین غير متيقین
 ان عيسى مقتولا مصلوبا وبرجوع الضمير المتصل بقوله موته الى
 حسی ثم وجهه بتوجيهين اخرين وحکم علی کلہما بالصحة

والصواب الاول ان لفظ الايمان مقدر في قوله تعالى قبل موته
 قبل الايمان بموته فيكون معنى الاية ان كل كتابي يؤمن بان قتل
 عيسى مشكوك فيه قبل ان يؤمن بموته الطبيعي الذي وقع في الزمان
 حاصی

والتوجيه الثاني ان كل كتابي كان يؤمن ويعلم قطعا بانهم

کہ اہل کتاب کا مسیح علیہ السلام کے مقتول و مصلوب ہونے میں شک ہونا ہی ضمیر پر
 مارجع ہے۔ سو یہ کی ضمیر اہل کتاب کی طرف راجع ہے۔ سکے بعد تو تو جہیں
 رہا ہے۔

پہلی توجیہ کہ قبل موت میں ایمان کا لفظ مقدر ہے۔ اس تقدیر پر آیت کا معنی یہ ہوا کہ
 ایک کتابی مسیح علیہ السلام کی طبعی موت پر جو ماضی میں واقع ہو چکی ہے، ایمان نہ کرنے سے
 اپنے آپ کے منکوک القتل ہونے پر ایمان رکھتا ہے۔

دوسری توجیہ کہ ہر ایک کتابی یقینا جانتا ہے کہ ہم مسیح علیہ السلام کے مقتول ہونے کے
 بارے میں شک میں ہیں۔ اس شک پر ان کا ایمان مسیح علیہ السلام کے مرنے سے پہلے تھا۔
 کہ یہ مسیح علیہ السلام ابھی زندہ ہی تھے کہ ان کو آپ کو مقتول ہونے میں شک تھا، اور وہ آپ

۱۴۔ صاحبہ عجیب ہے کہ وہ ان مقدرات سے ان کو کفر کہتے ہیں

شاکیوں کی قتل عیسیٰ و لیس قتلہ الاعلیٰ سبیل الشک والظن و ذہنی
ای ایمانہم بکوبہم شاکیں کان قبل ان مات ^{الصلوات} والحاصل
والحال ان عیسیٰ حی ای قبل ان مات کانوا شاکیں فی قتلہ ولم
حصل لہم قطع بقتلہ بل کانوا قبل ان مات یوقنون بمشکوکیہ قتلہ و
ہذا الاستدلال بانظار شتی اما النظر الاول علی التوجیہ الاول فلا حد
لرفع فی الایۃ علی الرفع الروحانی غیر صحیح اذ الکلام وقع بصر
قصر الموصوف علی الصفة علی نحو قصر القلب و ہذا مشروط بـ
الموصوفین کما اذا خاطب المتکلم رجلاً بعکس ما یعتقد مثل مقام زید بل
فقد لمن یض بقیامہ و ظہر ان القیام والقعود ومتنافیان واشتراط التنافی
عم من ان یکون شرطاً لحسنہ اولا صلیہ ومن ان یکون التنافی تنافياً فی
سے رہے پکے ہی پئے اس شک پر یقین رہتے تھے۔ اب دیکھئے کہ استدلال
کتنے اعتراض وارد ہوتے ہیں۔

اولاً کہ رفع سے روحانی مراد بیہنا غلط ہے۔ اس لئے کہ اس آیت میں ^{الصلوات}
وصف مرفوعیت میں بطور قلب و عکس کے محصور کر دیتے ہیں۔ لیکن اس قصر
قصر کے ساتھ وصف کی منافات شرط ہے۔ مثلاً ایک شخص اعتقاد رکھتا ہے کہ زید قائم
ہے۔ دوسرے نے اس سے مخاطب ہو کر کہا کہ زید قائم نہیں، بلکہ بیٹھا ہے۔ پس
دیکھئے یہاں پر متکلم نے ایسا بیان کیا کہ وہ حق طیب کے عقیدہ کا قلب اور الٹ ہے۔
ظاہر ہے کہ کفر ہونا، بیشک یہ دو صفیں آپس میں منافات اور غیریت رکھتی ہیں۔ اب
شک یہ منافات عام طور پر لی جاتی ہے۔ خود قصر و حصر کی بہتری کے لئے یا نفس حصر
سے نہ تھے نہ یہ۔ یہ واقع میں منافات ہو یا اعتقاد میں۔ یہی یہ بات کہ وہ آیت کہ

نفس الامراء فی اعتقاد المحاطب علی حسب تعدد الآراء وانما کان قوله
تعالیٰ "و ما قتلوہ نبیاً بل رفعہ اللہ الیہ" علی نحو قصر القلب لانہم کانوا
یدعون ان عیسیٰ مقتول فخطابہم اللہ تعالیٰ بعکس ما رعموا من انہ مرفوع
لامقتول کما رعمتم فیجب التنافی بین وصفی القتل والرفع وذلك
لا یتصور الا اذا کان مرفوعاً حال کونہ حیاً اذ منافاة الرفع حال الحیوۃ ای
الرفع الجسمانی للقتل ظاہر بیدیہ لا یتحتاج الی تنبیہ فصلاً عن دلیل
واما اذا کان الرفع رفعاً روحانیا فلوجوب اجتماع الرفع مع القتل
لا یحقق التنافی بس الرفع والقتل لان کل احد یعم قطعاً ان من قتل فی
سبیل اللہ فہو مرفوع بالرفع الروحانی باجماع المذاهب فحینئذ یجب
اجتماعہما ومع ثبوت الاجتماع النفس الامری والاعتقادی ایضا ارتفع
جس کا مضمون یہ ہے کہ انہوں نے مسیح علیہ السلام کو یقیناً قتل نہیں کیا بلکہ خداوند تعالیٰ نے
ان کو اپنی طرف انشائیہ ہے۔ بطور قصر قلب کے فرما دی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس
تائب مومن سے کچھ مسیح علیہ السلام قتل کئے گئے ہیں۔ تو خداوند تعالیٰ نے ان کے ثمن
نے ان کو فرمایا مسیح علیہ السلام تو صرف مرفوع ہوئے ہیں قتل نہیں ہوئے۔ اب خود مسیح
علیہ السلام کو وصف مرفوعیت میں قصر و حصر کیا گیا ہے۔ مگر قلب اور عکس کے طور پر۔ پس ضرور ہوا
کہ قتل اور رفع میں منافات ہو بین یہ منافات تو جب ہی تصور کے لئے ہے کہ حصر و مرفوع
ہو۔ کیونکہ رفع بعجسہ بدھاۃ منافی قتل ہے مگر جب رفع سے روحانی رفع مراد میں
ہے۔ جب کہ تادیالی کا بیان ہے تو وہ قتل سے منافی نہیں ہے کیا دیکھتے نہیں؟ کہ جو شخص خدا کی راہ
میں قتل ہوتا ہے تو اس کی روح مرفوع ہوتی ہے پس جب کہ قتل کی حالت میں رفع روحانی پایہ
ہو۔ تو منافات ہوا ہی جس حالت میں یہ دونوں واقع میں بلکہ عقیدہ میں بھی مجتمع ہوئے تو

النسافی راساً فلم یصح القصر اولم یحسن

لأما ان یقر یكون هذا الكلام بول رداً لرعم اهل الكتاب فیلزمه
الاقرار بكونه قصر، ووجب النسافی بین الوصفین فی قصر القلب
وهذا هدم للقواعد العربية بالجملة لابد له اما من القول برفعه
الطلاق حیوا اما من الخروج عن العربية فایهما شاء فلیختر والنظر الثاني ان
ارجاع المصمیر الاول الی مشکوکیة قتل عیسی دون عیسی لیس باولی
من ارجاعه الیه فاعتباره علیه مع لزوم مخالفة السلف والخلف ترجیح بلا
مرجع بل ترجیح للمرجوح

منذ تہ سے کی گئی۔ اس آیت میں جو قصر کے طور پر فرمایا گیا ہے۔ خود قصر ہی ہے۔
ہوگا۔ یا بہتر نہیں ٹھہرے گا۔ نعوذ باللہ منہ۔

لہذا قادیانی پر دو باتوں میں سے ایک کا اقرار کرنا لازم ہوگا۔ یا تو کہے گا کہ آیت
ال کتاب کی تردید کرتی ہے لیکن اس صورت میں قصر اقلب قتل، رافع میں مساوات کا اقرار
کرنا ہوگا۔ جس سے صحیح کا محسوسہ مرفوع ہونا بھی ماننا پڑے گا۔ یا کہے گا کہ قصر
اقلب میں وصفیں کے رمیوں مندرجہ کا ہونا ضروری نہیں مگر اس صورت میں کا موعی
قواعد کا عدم اراک کے برخلاف ہونا لازم آئے گا۔ مختصر قادیانی کو اس سے گریز نہیں
ہو سکتا۔ یا تو صحیح کے جسد مرفوع ہونے پر یہاں لانا پڑے گا یا قواعد عربیت سے
مصرف ہوگا۔ جس دو میں سے جسے چاہے اختیار کرے۔ دوسرا اعتراض یہی ضمیر کا مطلقاً یہ
اقتضی رافع کرنے سے اس ضمیر کا نحو صحیح کے باب پھیرے سے اولی نہیں ہے۔
چنانچہ ہر سے۔ پھر مشکوٰۃ کو مرجع بنانا باوجود اس کے کہ سلف خلف کے برخلاف ترجیح با
مرجع بد ضعیف کو ترجیح دینا ہے۔

وهذا افحش من ذالك مع انه يكون المعنى على هذا ان كل
كتابی يؤمن بان المسيح مشكوك القتل وان قتله لیس بقطعی كما
اوضحه بنفسه وهذا المعنى لا یستقیم لان اتیانهم بمضمون قتل عیسی
فی عنوان الحمله الاسمیه وما کیده بان صریح فی کوبهم مدعیین
بفسدہ ولذا رد قد عروحل ادعائهم ہد بقولہ عروحل ﴿وما قتلوه یقیناً﴾
دلہم بکن لہم الادعاء لکفی فی ردہم ﴿وما قتلوه﴾ ولم یرد علیہ
قد نصاً فالقول بانہم لم یکنوا مدعیین بل كانوا شاکیین فی قتله قول
بالعاء قدہ یہاں فی قولہ تعالیٰ ﴿وما قتلوه یقیناً﴾ لخبوہ عن القاعدة
على هذا التقدير وادعاء ان قید یقیناً قید للقتل المنفی فی وما قتلوه
فیكون المعنى وارداً على اصل المقید بهذا القید والمعنى على هذه التوہید
یہ صحیح نہیں رہتا ہے۔ نہ یہ آیت کا معنی اس تقدیر پر یہ ہوگا کہ
ایک تہی، یہاں رہتا ہے۔ کہ مسیح کا مقتول ہونا ہکیہ ہے۔ ان کا مقتول ہونا یقینی نہیں
ہے۔ چنانچہ قادیانی اس بات کو خود واضح کر رہا ہے۔ حالانکہ یہ معنی درست نہیں ہیں۔ کیونکہ
زبوں نے صحیح کے مقتول ہونا جسد اسمیہ کے ہاں میں بیان کیا ہے۔ اور پھر اس کو
موند بھی کر دیا ہے۔ جس سے صحت اس پر وہاں ہے کہ وہ مسیح کے مقتول ہو جانے پر
اذن کر بیٹھے ہیں آخر ای واسطے تو خداوند تعالیٰ نے ان کی تردید کی کہ انہوں نے مسیح
کو یقیناً قتل نہیں کیا۔ اسی اگر کو مسیح کے قتل ہو جانے پر اذعان نہ
ہو تو خداوند تعالیٰ کی ہی فرمائیتے کہ انہوں نے مسیح کو قتل نہیں کیا اور یقیناً کی قید۔
بڑھاتے۔ جس سے یہاں کہیں وہ یقین و اذعان نہیں ہے۔ یہ صاف طور پر اس بات کا اقرار ہے
کہ قرآن شریف میں یقیناً کی قید لغو ہے۔ نعوذ باللہ منہ اچھا صاحب اگر یہ دعویٰ کریں

کما يتحقق ويصح بانتفاء القيد كذلك يصح بانتفاء المعيد والعهد
كديهم وهذا كذلك فان القتل مع النقص منتف لا يتبعه ولا يمجبه من
لروم الداء القيد لكفايته نفى اصل القتل في ردهم مع انه يخالف القاعدة
الاكثرية من ان النفي الوارد على المقيد يترحه الى القيد فحسب على انه
لم يوجد دليل على انهم قالوا بهذه الجملة من غير صميم القلب كما
وحد على كون قول المنافقين لرسول الله ﷺ نشهد انك لرسول الله
من غير صميم القلب فكيف يصح ان هذا بقول منهم مع كونهم شاكس
كأنه في آيت میں جو پیشی مذکور ہے وہ تو خفی قتل نہ قید ہے تو کیا یہ قتل متبہ ہے یا نہیں
ہے۔ پس یہی جیسے کہ قید نہ تھا ہوتا ہے منہی ہوتی ہے۔ آیت کی قید و متبہ دونوں
اکتہ ہوتے ہیں۔ منہی ہو جاتی ہے۔ یہاں یہی ہے۔ یہ منہی قتل منہی ہے۔ اس آیت ہ
معنی میں ہوگا کہ ان کا مقصد قتل نہیں پایا گیا ہے۔ مگر ہم نے جس کہ باوجود ان لن
لرسول کے یقیناً کی قید کا وہ منہ و ناسات نہیں ہوتا۔ جہ بھی قادیانی داس قید
ہوئے کا مقرر بنا پر ہے۔ کا۔ اولاً کہ اس کی تردید ہے کہ قتل اور قادیانی قادیانی
تھی۔ دوم یہ بات اکثری قاعدہ سے مخالف ہے۔ وہ قاعدہ یہ ہے۔ کہ نفی جب قید پر ہ
سوت ہے۔ تو وہ فی سرف قید کی طرف متوجہ ہو جاتی ہے۔ علاوہ برآں یہ کہ کسی دلیل سے
ثابت نہیں ہوتا ہے۔ کہ انہوں نے یہ جملہ **انا قلنا المسيح** سے ۱۰۰ سال پہلے
کہہ دیا ہے۔ جیسا کہ دوسری آیت میں با اعلان کہہ دینے پر دلیل موجود ہے اس
آیت کا معصوم یہ ہے کہ منافقین کہتے ہیں۔ کہ مگر وہی آیت میں یا محمد ﷺ آپ ﷺ
حدود حدی کے رسوں ہیں۔ پس یہ دعویٰ کرنا اہل کتاب سے کہ انہوں نے شک میں پڑے
وہ میں ہے عقیدہ کے مخاصم کہہ دیا ہے۔ **انا قلنا** قتل کیا ہے۔ یہ آیت میں

من قبل اظهار خلاف ما كانوا عليه لئلا يتوجه ايراد لروم الالفاء على انكاند
لمستدل بل وجد الدليل على انهم كانوا بقتله مدعين كما يدل عليه
صريح عبارة القرآن ان النصارى قديماً وحديثاً يدعون بذلك ويدعون
الناس الى الايمان بذلك ويرغمون ان وقوعه له **الطريق** كان كفاءة
لذنب امته مع انه كان ذلك مكتوباً في انجيلهم وان كان بطريق
التحريف لكنهم لايمانهم بالانجيل وزعمهم عدم التحريف فيه كيف
يحور ويسكر منهم الشك في قبل عيسى **عليه السلام** ومع وجود هذا الدليل
لا يتصور ان يسبب الى جميعهم الشك في قتله وقوله عروجي وان الدين
قبولت في قبل ہے۔ اہل کتاب اس پر دلی دلیل ہوتی تو یقیناً کی قید کا ہو ہوتا۔ ہم نے تا مگر
دلیل تو مدار ہے اس سے قادیانی انہوں کے الزام سے نہیں بچتے ہاں اس پر تو دلیل
موجود ہے۔ وہ وہی شک **الطريق** کے متناول ہو جائے پر اس آیت میں ہے۔ دیکھو قرآن کی
عبارت ہے۔ پہلا شہد ہے۔ دوم نصاریٰ اور فرقوں کو کسی بات کی طرف دلاتے ہیں کہ
تو **الطريق** کے متناول ہونے پر ایمان و اور یہ اس گمان سے کہتے ہیں کہ **الطريق**
امت کے متناہوں سے قتل کیا گیا ہے۔ حال یہ ہے۔ یہ بات اس کی تجل میں بھی نہیں
ہوتی ہے۔ تو تحریف کے طور پر ہے۔ لیکن وہ اس پر اذعان کر بیٹھے ہیں۔ یہ ادنیٰ دلیل کو
قریب مانتے ہیں۔ مگر یہ نہ کہ سب کے قتل ہو جانے پر وہاں نہیں رہتے ہیں یا صریح
بات ہے۔ ہاں اس روشن دلیل کے سب کی طرف شک کو منسوب کرنا کیونکہ متصور ہے۔

شاید ایسے لوگوں کو اس آیت سے (جس کا مضمون یہ ہے کہ وہ لوگ کہ مختلف
ہے اللہ قتل کے بارے میں شک میں ہیں نہیں ان کو اس پر اذعان مگر کہ ظن کی تابعداری
کرتے ہیں) وہم پیدا ہو گیا ہوگا۔ سو واضح رہے۔ کہ شک جو اس آیت میں مذکور ہے وہ

فہد دلالة بينة على شدة اكارهم لكونه كلام الله تعالى البالغ الى حد
الجرم بانه كلام غير الله

وكذا اطلاق النظر عليه قال تعالى ﴿إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ وخلاصته الاشكال الذي ورد عليه على تقدير ارجاع
لضمير الاول الى الشك اما لزوم الغاء القيد في الآية واما حمل قولهم

كل من كان في شك من شيء من القرآن فهو كافر (شمر کہا ہے) طلاق کیا گیا ہے اس پر حد اندھن ہ
یہ کام نہ کرنا ہے کہ ہم اس کی قسم کھاتے ہیں کہ ہمیں تم دیکھتے رہا نہیں قرآن
میں سے کوئی فرق فرشتہ جو میل سے ملے گا ہے۔ کسی شہ کا مشاعرہ نہیں
ہے۔ شہر میں ایک یمن لیتے ہیں۔ اور نہ یہ کام کا کام ہے۔ تو نہ ہی ایک میں جو
نہایت قبول کرتے ہیں یہ قرآن منزل من اللہ ہے۔ اس آیت میں فور کرنے سے معلوم
ہوتا ہے۔ کہ وہ لوگ اگر قرآن کے کلام الہی ہونے میں شک کنندہ ہاں معنی ہوتے کہ جو
شک کا معنی منطقی کرتے ہیں۔ "تو خداوند پاک تاکید میں یاد نہ فرماتا۔ پہلے کہ جمہ اسمیہ بیان
فرمایا دوم اے کوڑ کر کیا۔ سوم قسم ہاں بلاشبہ یہ اس پر دلالت کرتی ہے۔ کہ "نہ" کا قرآن
شریف کا کلام الہی ہو گے سے اس حد تک پہنچا ہے کہ انہوں نے یقین کر لیا ہے کہ یہ خدا
کا ہے۔

اس طرح پر ظن کا بھی اسی خیال پر جو خلاف واقع ہو۔ اطلاق کیا ہوا ہے۔ دیکھتے
وہ آیت جس کا حاصل یہ ہے کہ وہ صرف ظن کی تابعداری کرتے ہیں اور وہ صرف جھوٹے
میں غریبہ متراض مذکور کا مدد یہ ہے۔ کہ اگر پہلی ضمیر کو شک کی طرف بھیجیں گے تو یقید
کا لغو ہونا لازم آئے گا۔ یوں کہنا پڑے گا کہ یہ آیت جس کا معنی یہ ہے کہ وہ اعتقاد کر بیٹھے

ما قتلنا المسيح ابن مريم على خلاف الظاهر مع وجود ما يوجب حمله

على الظاهر فمن التزم الاول فقد لكافروا والثاني فقد تحامر فايهما شاء
للمختار ثالث الانظار ان في هذا التوجيه تكلفاً بحيث لا يبادر الذهن الى
رجوع الضمير الى ما ادعى رجوعه اليه مع انتشار الضمير وذلك محض
كمال فصاحة القرآن والرابع ان المعنى على هذا التقدير يزول الى انهم
يصدقون بمشكوكية قتله ولما كان الشك والمشكوكية متعديين لزم
كون التصديق متعلقاً بالشك الذي هو تصور سواء اريد بالشك مفهوم

میں کہ ہم نے مسیح کو قتل نہ کیا ہے۔ اپنے مذہب معنی پر محمول نہیں ہے۔ نہ ظاہر پر محمول
و نہ محض مذہب سے جو ہے۔ پس جو لوگ پہلے التزام کریں گے تو یہ کفر ہے۔ اگر وہ
میں تو اختیار کریں گے تو یہ نادانی ہے۔ اب ان دونوں میں سے جس کو چاہیں اختیار
کر لیں۔ تیسرا اعتراض۔ یہ تو یہ تکلف محض ہے کیونکہ جس کی طرف تم ضمیر کو راجع کرتے
ہو یہ رجوع۔ مرقبہ نہیں ہے۔ نیز اس قسم کے "ارجاع" سے انتشار ضرار لازم آتا ہے۔
قرآن شریف میں انتشار ضرار کا قائل ہونا یہ تو سبب عیب پڑنے کا ہے۔
چنانچہ ظاہر ہے۔ ورنہ یہ سبب نہ ہوا تو ہمارا دعوی ثابت ہو۔ چونکہ بحث کہ جب
اسی طرح پر ضمیر کا مرجع نہ جائے تو آیت کا معنی یہ ہوگا کہ اس کتاب میں اللہ کی مقبولیت
کے مشابہت۔ اس پر تصدیق رکھتے ہیں اور شک مشکوہ یہ ہوگا کہ ایک ہی بات ہے تو تصدیق
کا شک سے قطع پکارا لازم آتا ہے۔ یہ شک جو ایک کا تصور ہے۔ اس کے غلط کا مفہوم
اسی شک سے مراد رکھ لیں یا جس پر وہ شک صادق آتا ہے۔ وہی مقصود رکھیں۔ اس سے کہ
شک کا معنی اور اس کا مصداق دونوں تصدیق ہیں۔ عامس سے کہ تصدیق علم یقینی جو مطلق

العوائی او مصداقه لان کلامہما تصور لامحالة وسواء ارید بالشد
الادراک الادعائی الذی ہومن جسس الادراک او الحالة ادرا
الادعائیہ التی ہی من لواحق الادراک وتعلقہ بالتصور مطلقا باطل
تقرر فی مقررہ ولكن تعلقہ بالشک حال کون التصدیق من جسس الاثر
الحش من تعلقہ بہ علی تقدیر کونہ من لواحقہ لانه علی هذا رک
الشک معنویا والتصدیق ادراکاً وعلماً بہ وقد ثبت بالبرهان عدم
اتحاد العلم بمعنی الصورة العلمیہ بالمعلوم فلم اتحاد التصدد
والشک مع ابہا مبالغتان

درک و تصور کا قسم ہے۔ مقصود ہوا وہ حالت کہ حد درجہ کے پیدا ہوئی ہے۔
'اثر' کہتے ہیں۔ مطلوب ہو۔ لیکن تصدیق کا بہر حال تصور ثنی شک سے متعلق ہے۔
باطل ہے۔ چنانچہ یہ بات ثابت ہے۔ اس تصدیق کا شک سے اس صورت میں متعلق ہے۔
کہ تصدیق جس تصور سے اس میں بہت نش سے اس صورت سے کہ تصدیق کو معنی میں
میں وجہ یہ ہے کہ جب تصدیق کو تصور کا ہی قسم سمجھ کر شک سے متعلق ہوں میں تو شک معاد
ہو جائے گا اور پھر تصدیق کو بہ نسبت شک کے کم تر روینا پڑے گا۔ حالانکہ اصل سے ثابت
ہے۔ کہ علم تصور صورت علم ہے۔ کے معنی سے معلوم کے ساتھ متحد ہوتا ہے۔ بعد از مراد یہ
تصدیق اور شک یک ہی بات ہو۔ حالانکہ یہ صریح قاطع ہے۔ کیونکہ غلط ہے کہ تصدیق و شک
'ہیں میں غیریت رکھتے ہیں۔

پانچویں بحث کہ شک اصطلاحی جب ہی متحقق ہوگا۔ کہ نسبت کے طرفین میں تردد ہو۔ ثنی یہ

ہے۔ مان کا مظالم حاصل ہوتا ہے تو یوں ہوتا ہے کہ اس کی بہت درجہ سے اس میں ہونے سے اس صورت
موت علیہ کیا ہے۔ ۲۔ مخرج

لنظر الخامس ان الشک المصطلح عبارة عن التردد بين طرفي النسبة
الوجود والعدم علی التساوی ای ادراک النسبة مع تجویز طرفہا من
مرادعان باحد جانبہا فالمعنی الذی اراد الکائد من ان اهل الکتب
ممن یشکھم فی قتل عیسی قبل الایمان بموتہ الطبعی یرجع الی ان
شکھم فی قتله حاصل من غیر ادعان بموتہ الطبعی لان من لوازم القلبیة
لا یوجد التحد حين حدوث الفعل ولان الشک فی قتل شخص مع
ایمان بموتہ الطبعی مما یمستحیل ولا خفاء ابضا فی ان لقتله الطبعی لا
شرطین وجودہ وعدمہ فاذا کان مشکوکا یجب ان لا یدعی باحد جانبہ
مطلقا ولا ہما یندرج فی ذالک العجائب وظاہران الموت الطبعی یندرج
فی عدم الفعل اندراج الاخص تحت الاعم لشمولہ الحیوة والموت
یہا۔ یا ایہا۔ بیان دونوں میں سے کسی جانب کو ترجیح نہ ہو۔ بلکہ طرفین کی تجویز برابر ہو۔
اس قادیانی کی یہ تفسیر کہ اصل کتاب مشنویت قتل پر مسیح علیہ السلام کے قتل کرنے سے پہلے
میں رکھتے ہیں۔ اس طرف لڑائی ہوئی۔ اصل کتاب کا اس قسم کا شک نہیں اس کے ساتھ
وہ مسیح علیہ السلام کی طبعی موت پر یقین ہونا موجود تھا۔ کیونکہ قدم کے لازم سے ہے۔ کہ بعد
قدم پیدا ہونے کے زمانہ میں موجود نہ ہو، نیز جب ایک شخص کی طبعی موت پانچویں ہو۔ تو
اس کے مقتول ہوجانے میں شک کا ہونا محال ہے۔ نہ ہاں نہ ہے۔ کہ مسیح علیہ السلام کے
مقتول ہوجانے کے دو جانب ہیں۔ ایک یہ کہ قتل نہیں ہوا۔ دوم کہ قتل ہو گئے ہیں۔ یہی
بعد آپ کا قتل ہوجانا مشکوک ہے تو واجب ہوگا کہ اس پر کہ وہ قتل ہو گئے ہیں اور اس پر
کہ وہ قتل نہیں ہوئے۔ یقین ہو۔ اور نیز اس پر جو عدم انتہا مدرتی ہے۔

یقین نہ ہو لیکن یہ بات واضح ہے۔ طبعی موت عدم انتہا میں مندرج ہے ہاں یہ اندراج یہا

لطیفی کی شہ

تجريد الشک فی قتلہ من الادعان بموتہ الطبعی من (۱۰)۔
 ببدیہیات لان تساوی طرفی الشک مع رجحان احدہما غیر ممکن۔
 و ہذا مما لیعلم کل من لہ ادسی فہم فلو کان مراد۔ ہذا الایۃ ما قالہ فای
 عم حص بنزلہا۔ وای فائدۃ من فوائد الخبر لرتبت علیہ فتدبر علی ان
 حملک ہذا الایۃ علی ما حملت قول بان ہذہ لالایۃ متنبیۃ لبعض اجراء
 امامیۃ للشک و ہذا کانہ ادعاء ان القرآن یمیز المعانی المصطنعۃ
 جبکہ خاصہ میں مدد دیتا ہے۔ اس سے بعد قتل جیسے زندہ ہونا نہیں ہے۔ یہ
 ہی ثعلبی موت کو شرط ہے۔

ہذا رم و سہ نس صورت میں سیک ۱۰ کے مقتول ہو چکے ہیں شک و شبہ
آپ کی طبعی موت پر یقین نہ ہو، یہ بالکل مدہدہ ہے۔ کیونکہ قلم کے لئے جہاں فی حق
کا بر ہو نا ضروری ہے اور مع ہذا ایک جہاں پر جی عدم اقتیل پر یقین سرائیوں سے چہ چہ
کم درایت واسے پر بھی غلط نہیں ہے۔ باہر اس سہایت سے وہی مراد ہے جو قادیانی کہتے
ہیں تو کہتے کہ اس آیت کے بارے میں ہونے سے یا فادہ ہوا کی خبر پر یوں سے عدم مرست
نہ ہو کہ وہ برس سہایت کو قادیانی مراد پر محسوس کریں تو اس سے امر آئے گا کہ
سہایت سے شک و سہایت کے بعض اجراء ہیں کہے ہیں لیکن یہ اس بات کا دعویٰ ہے
نہ وہ معنی بیٹ کئے جو قوم کے معطرح میں ہیں اس صورت میں لازم آئے گا کہ قرآن بھی
کافی شہید تہذیب کی مانند یک کتاب ہے۔ حالانکہ اس امر کا کوئی عقل مند قائل نہیں ہے۔
اس پر قادیانی کی دوسری توجیہ اس پر بھی پانچویں بحث کے سوا سب بھات و خدہ شہوار
ہوتے ہیں۔

عزم کما ان الکافه والشافيد والتهدب وامثلها کدک نہیں ضرور یہ
مقال

وأما على الترجيح الثاني فيرد عليه ما عدا الخامس من الأنظار
المنكورة كلها ويرد عليه خاصة أيضاً سلب الإوصاف بتمامها عن
فرد فرد من الأفراد شيء ثم اثبات صفته معينة لها كما يقتضي انحصار
ذلك الشيء في تلك الصفة وهذا انحصار حقيقي كذلك سلب وصف
بعض عنها سواء كان مقدراً أو ملحوظاً ثم اثبات منافي ذلك الوصف
بعضي انحصار الشيء في المنافي للوصف المطلوب وهذا انحصار إضافي
وكلا هذين الحصرين نوعاً حصر الموصوف في الصفة وأما انحصار

بلکہ اس امر کی توثیق یہ خاصیت رکھتا ہے کہ وہ اپنے ہر ایک قول و فعل کا سبب کی شے کے ہر فرد سے مراد لے کر دیتا ہے، چنانچہ اس صفت کے واسطے ثابت رہا۔ جیسا کہ اول سے ارشاد آتا ہے۔ وہ فرما موصوفہ اسی صفت میں متحد ہو جائے گی جس کی طرف اس فرما سے خاص صفت کا سبب کر دیا ہو، وہ صفت مطلقہ نہ ہو، بلکہ وہ صفت جو بعد اس کی صفت جو مطلوب سے منفی ہو، ان افراد و جمادات کرنا۔ اس کو چاہتا ہے کہ وہ موصوفہ کا مستوجب نہ ہو، بلکہ وہ صفت میں منحصر ہو۔ پہلے کا نام "حصر حقیقی" اور دوسرے کا نام "حصر اضافی" ہے۔ لیکن یہ دونوں موصوفہ سے صفت میں منحصر ہونے میں فرق ہے، ہر قسم میں اس پر صفت کا موصوفہ میں بطور انحصار حقیقی کے سوا اس واسطے کہ وہ صفت صرف اسی موصوفہ میں تحقیق سے نہ ہو، بلکہ صفت کا موصوفہ میں بطور انحصار اضافی کی خصوصیت جو اس واسطے کہ صفت تو اس موصوفہ میں پائی جاتی ہے لیکن اس کے علاوہ غیر اس صفت نہیں ہوتی، بلکہ جس میں پائی جاتی ہے۔ اور بعض میں کئی ہیں، بلکہ بعض کی طرف بہت سے موصوفہ سے تو یہ حصر اضافی ہے، اور

صفة في الموصوف بالانحصار الحقيقي فوجودها في الموصوف
انحصارها عن جميع ماعداه اوبالا لتحصار الاصافي فوجودها فيه وانما
عن بعض ماعداه فقط.

ومن المعلوم بالبدهة صدق المحصور فيه على محصوره
كلها وفي الایة انحصار اصافي لانحصار اهل الكتاب في الايمان بال
الى وصف الكفر دون سائر الاوصاف

فكون المراد من الایة سلب الكفر عن جميعهم وانما سلب

نسبی ہوا۔ پڑا ہے کہ جس میں کوئی چیز منحصر ہو وہ اس پر جو اس میں کچھ نہ ملے
صادق ثابت ہے۔ اب دیکھئے کہ آیت (جس کا مضمون یہ ہے کہ میں نے کوئی ایک میں
کتاب میں سے گمراہ ایمان لے گا) میں اہل کتاب صفت ایمان میں منحصر کر دیا
ہیں۔ لیکن یہ انحصار صفت کفر کی طرف نسبت کر کے ہے نہ اور اوصاف کے لحاظ سے۔

پس مراد اس آیت صفت الکفر کا تمام اہل کتاب سے منسوب ہونا اور سب
سے صفت ایمان کا ثابت ہونا ہے۔ لاغیر اس سے صاف طور پر واضح دیا ہے۔
انحصار ضابطی ہے۔ کیونکہ اہل کتاب جو صفت ایمان میں منحصر کر دیئے گئے ہیں تو صفت یہ
صفت محض کی طرف نسبت کر کے اوصاف کے لحاظ سے ہذا مفاد آتی ہے۔ ہاں
کتاب ایمان میں نہ کفر میں منحصر ہوں گے اور صفات ان میں پاسے جائیں یا نہ۔ جن
اہل کتاب سے وصف کفر جو مقدم ہے منسوب کر دیا گیا۔ اس کا منافی یعنی ایمان
کو ثابت کر دیا گیا۔ جب یہ سمجھ گئے کہ تمام اہل کتاب صفت ایمان میں منحصر ہوں گے
تو اسے کہ صفت ایمان تمام کتابوں پر صادق آتا ہے جیسا کہ کہہ دیا کہ یہ ایمان
اس پر ایمان لے گا۔ اس سے یہ قضیہ موجود محصورہ کلیہ ہوا۔

لايمان لجميعهم كذا لك وحصرهم في ذلك استقصى بحسب صدق
الامان على الكتابي صدقا كليا بان يقال كل كتابي يؤمن به فهذه نصية
وجه محصوره كلية

فاذا حمل قوله تعالى عز وجل ﴿وَمَنْ مِنْ اهل الكتاب الا يؤمن﴾
”قبل موته“ على ماحمله في هذا التوجيه يكون معناه كل كتابي يؤمن
بمسكوكية قتله ^{الظلمة} قبل ان مات ومع قطع النظر عن لزوم حمل
مصارع على الماضي والاعراض عن مفاد النون الثقيلة من معنى
جب کہ ہم آیت مذکورہ سے وہ مراد کہ لیس جو قادیانی بیان کرتے ہیں تو اس
تذکرہ پر یہ معنی ہوگا کہ سب اہل کتاب مسیح ^{علیہ السلام} کے قتل کی مشورت پر ن کے مرنے سے
پہلے ایمان لائیں گے۔ حالانکہ یہ معنی مردود ہے گو ہم اس سے قطع نظر کریں کہ اس طرز پر
میں مفاد مع کا ماضی پر محسوس کرنا زہمتا ہے۔ اس سے بھی دفعہ کریں کہ نون تاکیدیہ
یعنی مستقبل کو پتا ہے مگر اور طرز پر جو اعتراض وارد ہوتا ہے وہ بضرورت قبول کریں گے وہ
یہ ہے کہ یہ حکم خاص انہی جنہوں میں کتاب کے سے ہے۔ جو مسیح ^{علیہ السلام} کے زمانہ وراثت کی
مرفوعیت سے پہلے موجود تھے لیکن یہ تو قاعدہ مذکورہ مسلمہ سے مخالف ہے کیونکہ قاعدہ سے
اردو آیا تھا کہ یہ حکم کل کتابوں کے واسطے ہے نہ بعض کے واسطے یہ ہو گئے کہ یہ عام اہل
کتاب کے لئے ہے یعنی جو آپ کے زمانہ میں آپ کی مرفوعیت سے پہلے موجود تھے درجو
اس کے بعد قیامت تک موجود ہوتے جائیں گے مگر اس سے تو یہ اور ہی محسوس ہوگا۔ ہم اسے
کہا۔ اس کے کتاب یہ تجویز کرنا چاہئے گا کہ ایسا چیز جو موجود نہیں وہ موجود ہونے کی حالت
میں موجود ہو۔ انہی جب تم مسیح ^{علیہ السلام} کے مرنے کے قابل ہو اور وہ آیت کے معنی یہ
ہوئے کہ مسیح ^{علیہ السلام} کے مرنے سے پہلے ہی تمام کتابی ایمان لائے تھے میں تو صاف یہ مراد

الاستقبال اما ان یخص هذا الحكم بعض اهل الكتاب الموجودین ،
رمانہ قبل رفعہ وهذا ماف للقاعدة المارة انما واما ان یعم للموجودین منہ
قبل رفعہ وبعده الی یوم القيامة وهذا یؤدی الی تجویر وجود من لم یوم
حال عدم وجودہ لامتناع تقرر الصفة بدون موصوفها وفيه تجویر بعد
القبضین وكذا یرد علیہ ان حمل موته الذی هو مصدر علی الماضي
عبر دایع فخصص تکلف لا یرتضیہ ارباب الفہوم ویرد علی تصویبہ ان
المعیین ونسبة کلامہما الی الكشف والالہام

ان احد المعیین باطل لامحالة اذ التوجیه الثانی قوی الاحتمال

کہ جو جس زمانے میں موجود نہیں تھے۔ موجود ہوں آخر جب سب کے لئے موت
آئے۔ پس یہی صفت ایسا ثابت آیا تو اس صفت کا موصوف بھی تب نہ
موجود ہونا چاہئے ورنہ لازم آئے گا کہ صفت بغیر موصوف کے متصل ہو یہ تجویز گویا اجتماع
قبضین کو جائز کر دیتا ہے۔ نیز اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے۔ کہ یہاں مصدر کو بلا
موجب ماضی پر محمول کرنا پڑتا ہے۔ حاکم کہ یہ بناوٹ ہے۔ صاحبان فہم کے ناپسند ہے۔
راہی یہ بات کہ مصدر دو معنوں کو اپنے منہ سے اچھا کہتا ہے اور دونوں کو اپنے کشوف سے
مزید کرتا ہے۔

سو واضح رہے کہ ہاں ضرور دو معنوں میں سے ایک تو بالکل باطل ہے جب یہ ہے
کہ دوسری توحید درمعی میں زیادہ تر محسوس کا ہی اختص ہے۔ یونکہ اگر موصوف یا بلا
اجتماع قبضین ہوتا ہے۔ چنانچہ ضرور یہی توحید میں جان موصوف سے ورنہ۔ بلا موصوف
وخصوص یہ دونوں آپس میں متضاد ہیں۔ پس اگر یہی توحید کو تقسیم کریں گے تو ہر دو میں
ندارد ہے۔ گردوسری کو مان لیں گے تو لازماً پہلی مردود ہے۔

فی الخصوص لا هو یرى خلاف القاعدة من اجتماع القبضین والاول
لا یتماشى فیہ سوى العموم والعموم والخصوص معا یتغائران فان سلم
التوجیه الاول انتفى التوجیه الثانی وان الثانی ارتفع الاول

فاحد الكشفین لو فرض بالہام من الرحمن یكون الاحوالہام من
الشیطان اذ لو كان کلاہما بالہام اللہ تعالیٰ لما وقع التضاد بینہما
فالحق ان کلا الكشفین من الكشف الکادبة الشیطانیة لاس الكشف
الصادقة الرحمانیة والالم یرد علی کل مہما نقوض شرعیة قاطعة
وایرادات عقلیة ساطعة۔ فالذی من شانه امثال هذه الدعوى ومن خصائلہ
انہ اذا اخذ بالقرآن تمسک بالانجیل واذا الرم بالانجیل رجع الی انقرآن
اب کہتے کہ اگر ایک کشف کو الہام رحمانی سے ہی فرض کریں گے۔ تو دوسرا بدعت
شیطانی ہوگا۔ اس لئے کہ دونوں الہام اللہ سے ہوتے تو ان میں تضاد نہ ہوتا چاہئے
تھا۔ نہ اتفاق یہی ہے کہ یہ دونوں ہی رحمانی نہیں ہیں ورنہ کیوں ان دونوں پر شریعہ اور عقلیہ
اعتدات ساطعہ وارد ہوتے۔ یہ ایک بدعتوں کا تضاد ہے یہ بات ہے۔ نہ ان
کے مقابلہ پائیں پیش کرتے ہیں تو انجیل غائب کرتے ہیں۔ جب انجیل سامنے رکھتے ہیں
تو قرآن غائب کرتے ہیں جب دونوں پیش سے ہا میں تو عقل سے غائب ہوتے ہیں پھر
عقل بھی ان پیش لی ہا۔ تو شعب کے بیٹھتے ہیں تو پھر۔ جب اس کشف پر دلیل طلب کی
جاتی ہے تو رنگوں فقیر ہوجاتے ہیں غرض کہ وہ لوگ نہ امر کہہ رہے نہ نہ کہہ رہے۔ ایک
دوبار سے ان کو دیکھتے ملتے ہیں۔ یا یوں کہتے ہیں کہ یہ لوگ شتر مرغ کے مثیل ہیں اس پر جب
بوجہ الدلیلی میں قوائم والا جا نور میں بیٹھتا ہے۔ سے اور انا پ ہیں تو وقت ملتا ہے
یا یوں کہ یہ لوگ اس مرض کے مثیل ہیں جسے مرض موت کے شتر مرغ کہتے ہیں اور

وہذا بهما تثبت بالعقل وان بكل منهما تدليل بالكشف والالهام فان
 طوالب بدليل يدل على صدق كشفه تبهت وتحير وتنكس او هو مثل
 للمريض مرض الموت يس بحی فیرجی ولا میت فیلقی او تطیر للنعمة
 اذا استطیرت باعرو اذا استحتم بطائر فاقول بفصل الله تعالى ان المعنى
 الصحيح دلالة المذكورة الذى لا يرد عليه شيء من تلك الانظار هو انهم
 قالوا انما يفسون بقتل المسيح بن مريم فردهم الله عروجل بانهم «مقتوه»
 ومقتوه فكيف يصور تيقنهم بقتله لانه لا يد للعلم البقيى من مضائقه
 نفس الامرو اذ الله لو حده لمطابقة لم يتحقق التيقن بقتله فحكمهم بهذا
 مردود ہے در کی نبی کے مثل نہیں ہے۔ خبر جو میں سو میں سم واس سے یہ فرض ہے۔
 ہاں ہم اب یہ بیات کریں گے کہ جس طرح اس پر کہ ہم اور سب وظیف آیت «وَاذا قُتِلَ
 الْمَسِيحُ» سے سمجھتے ہیں اس طرز پر اعتراض مذکورہ میں سے ایک اعتراض بھی
 رد نہیں ہوتا۔ وہ یوں ہے کہ اہل کتاب نے کہا کہ ہم مسیح علیہ السلام کے مقتول ہو جانے پر
 یقین رکھتے ہیں سو اللہ عزوجل نے ان کی تردید فرمائی کہ انہوں نے مسیح علیہ السلام کو نہ قتل کیا
 ورنہ صلیب پر چڑھایا۔ پس کیونکر مسیح علیہ السلام کے قتل ہو جانے پر ان کو یقین نہ بیٹھا
 متصور ہے۔ اس لئے کہ علم یقینی کیسے تو یہ ضروری ہے کہ واقع سے مطابق ہو یا ہو سکتا ہے کہ
 واقع سے مختلف ہو اور پھر بھی یقینی ہو ہرگز نہیں ہوتا ان کا یہ دعویٰ کہ ہم قتل کے بارے میں متیقن
 ہیں باوجود کہ رسائل ان کو یقین حاصل نہیں ہے «اما شبہ جمل مرگ» ہے کیونکہ جمل مرگ
 کا معنی یہی ہے کہ خلاف واقع ایک حکم لگایا جائے۔ پس وہ اس کے بارے میں شک میں مبتلا
 ہیں جتنی یہ حکم میں کہ وہ خلاف واقع ہے نہیں ان کو یقین حاصل بلکہ ظن اور جس مرگ
 کے ناجد رہیں وہ یہ ہے کہ انہوں نے مسیح علیہ السلام کو قتل نہیں کیا۔ یعنی قتل کا نہ پایا جانا یقین

اسحو من القطع وادعاء اليقين مع انتفاء العلم اليقيني به شبهة صرفه
 وجهل مركب يفسر بالحكم الغير المطابق الثابت في نفس الامر فهم في
 شك منه اى في حكم لم يطابق الواقع وليسوا على اليقين بل هم يتبعون
 الظن والجهل لمركب لانهم «مقتوه» اى انتهى قتله انتفاء يقيني بان
 يكون قوله يقيناً قيداً للمسمى لا للمسمى «بل رُفِعَ الله الله» بالرفع اذ لا
 يبقى القتل وهو الرفع الجسمى دون الرفع الروحى فانه لا يباقى القتل
 بل يجمعه في نفس الامر في اعتقاد المخاطب «وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا»
 لا يعجزه شيء عن رفعه الطليق مع جسده «حكيمًا» فى صنع رفعه. و
 ہے کہ یقین فی «ما» ن قید ہے نہ نفی «مقتوه» ن «بل رُفِعَ الله الله» بلکہ خداوند
 عزوجل نے مسیح علیہ السلام کو اپنی طرف انحراف سے نہیں وہ تھا یہ کہ وہ جس جسدہ میں قتل
 ہے۔ وہ کہ اس کا منافی نہیں یعنی رفع روحی، کیونکہ رفع روحانی، قدور مقادیر طیب میں
 قتل کے ساتھ جمع ہوتا ہے «وَكَانَ الله عَزِيزًا» خداوند قلی کو مسیح علیہ السلام کے
 جسدہ مرفوع کرنے سے کوئی چیز عاجز کرنے «ان نہیں» «حكيمًا» خدا حکمت والا ہے۔
 رفع ہے «ما» میں نہیں «ما» میں ایک بھی «ما» اهل لکنت الالیوم میں ہے «ما» اهل کتاب میں
 ہے «ما» کہ مسیح علیہ السلام پر ایمان لائیں کہ ان کے مرنے سے پہلے ہی خود ایمان لے کے
 لئے نافع ہی ہو جیسا کہ حالت حیات میں یا نافع نہ ہو جیسا کہ مرگ کی حالت میں اور یہ
 ایمان کہ جو مرگ کی حالت میں نہیں «ما» سے «ما» ہے۔ کہ مسیح علیہ السلام کے اترنے سے
 پہلے سو یاں کے اترنے کے بعد ہو پس اس معنی میں غور کر دو کہ اس میں بہر حال ایمان کی
 حفاظت ہے۔ دیکھو ایک تو صیغہ مضارع اپنے ہی معنی پر رہا۔ «لَنْ يَنْفَعَهُمْ جَوْرُكُمْ» کے
 مستقار یا جماع، استمرار ہے۔ اپنی طو پر رہا اس معنی پر غرضات سابقہ میں

لیس احد من اهل الكتب الا لیؤمنن با ای عیسی قبل موته ای قبل موت عیسی سواء کان ایمانه نافعا له کلا یمان فی حالته غیر البأس اعم من ان یکون قبل نزول عیسی اوحی نزوله فهذا المعنى قد روعیت فيه صیلة المصارع والنون النقیمة التى تدل عیسی استقبالية مدخولها بالاجماع من اهل اسفة ولم یرد علیه شیء من اسقوض. فاندى ذکرناه من المعنى هو المحکوم

سے کوئی اعتراض بھی وارد نہیں ہوتا۔ کما هو الصهر ما مت مل لصادق۔ لندہ من ہم نے بیان کیا ہے۔ اسی کو صحیح کہنا زب۔ اور اس کے برخلاف الہامات وکشف کو کھنڈروں پر دے، ورنہ لازم۔ یہی معنی تمام اشکالات کے دور کرنے کے لئے کافی ہے۔ اس پر ہاضور منصف مزاج ایمان لائے گا۔ گو کوئی بے انصاف اور بے علم جھگڑا اس سے انحراف کرے۔

عليه بالصحة الصافي عن شوائب الايرادات كاف لدفع الاشكالات يؤمن به المنصف المناظرون اعرض عنه الجاهل المجادل المكابر

ثم استدلل القاديانى بطريق الالزام على اهل الاسلام القائلين بحياة المسيح ^{عليه السلام} بان كل من يؤمن بوجود السموات يؤمن بتحريكها على الاستدارة. فلو كان ^{عليه السلام} على السماء للزم بتحريكها تحركه فلم يتعين له جهة الفرق بل على هذا. قد يصير فوقا وقد يصير تحفا فلا يتعين له النزول ايضا. اذ النزول لا يكون الا من الفرق وايضا يلزم كونه فى الاضطراب وعدم القار دائما مادام هو فى السماء وهذا نوع من العذاب وجوابه ان جهة الفرق يطلق حقيقة على منتهى الخط الطرلاى من جانب راس الانسان بالطبع من محدب فلک الافلاك وجهة التحت على منتهى ذلك الخط ممائلى وجلبه من مركز العالم وهاتان المجهتان لا تبدلان عوض ويطلق الفرق والتحت على الحدود التى بين المركز وبين المحدب ايضا لكن اطلاقا اضافيا لاحقيقيا وكل من هذه الحدود المتوسطة يمكن اتصافه بكلا الوصفين من الفرقية والتحتية مثلا محدب فلک القمر منتصف بالفوقية بالاضافة الى مقعره وما عداله من الحدود المتقاربة الى مركز ومنتصف بالتحتية بالنسبة الى سائر الافلاك. فهذا الحد المعين فوق وتحت بالوجهين

والحاصل ان كل حد بين المركز وبين محدب فلک الاعلى فما كان منهما اقرب الى المركز وابتعد من المحدب فهو تحت وما بالعكس فهو فوق بخلاف المحققين فان ما يتصف منهما بالفوقية لا يمكن ان

يتصف بالتحية وما يتصف بالتحية لا يمكن اتصافه بالفوقية لان محدب
الفلك الاعلى محدب دائما ومركز العالم مركز دائما لا تغير ولا تبدل
فيهما. وعلى هذا يقال ان المسيح ^{عليه السلام} لما كان في السماء الثانية
فلرب في اله ابعد من المركز والقرب الى المحدب بالنسبة الى من هو
عنى وجه الارض. فيكون فرق من هم على الارض وان سلمنا تحركه
بتحريك السموات فلا يلزم عدم تعين جهة الفرق له ^{عليه السلام} مادام هو
في السماء متصف بالفوقية بالنسبة الى سكان الارض جميعا فاذا اراد الله
تعالى نزوله انتقل من مقره السماوى من محدب السماء الثانية بحيث
يتزايد البعد فيما بينه وبين محدب فللك الافلاك آنا فانا من البعد الذى
كان بينهما وتناقص كذلك البعد فيما بينه وبين مركز العالم من البعد
الذى كان حيث هو فى مقره الى ان يصل الى سطح الارض. وانت تعلم
ان الحركة من المحدب الاعلى او مما يقرب الى جانب مركز العالم هو
النزول كما ان الحركة من جانب ذلك المركز الى جانب ذلك
المحدب هو الخروج فلم يلزم من تحركه بتحرك السموات على
الاستدارة عدم تعين النزول له ^{عليه السلام} ايضا لم يلزم من تحركه بتحرك
السموات كونه مضطربا وفي نوع من العذاب الا ترى الى الذى ذهب اليه
اهل الهيئة اليوم من الافرنج ان الشمس فى وسط الكواكب التى
تدور حولها وقانونا انها ليس لها حركة حول الارض بل لارض حركة
حولها وان الارض احدى السيارات عندهم التى منها عطارد والزهرة
والارض والمريخ. وقال بعضهم ان الارض هى التى تتحرك هذه

الحركة السريعة اليومية من المغرب الى المشرق وبسببها ترى
الكواكب طالعة وغاربة. لانها اذا تحركت كذلك وكانت الكواكب
ساكنة او متحركة الى تلك الجهة ايضا لكن بحركته ابطاء من حركتها
ظهر لنا فى كل ساعة من الكواكب ما كانت محتجبة بحدبة الارض فى
جانب المشرق واحتجبت عنا بعد بنها فى جانب المغرب ما كانت
ظاهرة لا فيحيل ان الارض ساكنة وان الكواكب هى متحركة ساكنة
الحركة السريعة الى خلاف الجهة لى تتحرك الارض انبها كما سيجل
ان القينة الجارية فى الماء ساكنة مع كون الماء متحركا الى خلاف
جهة السفينة وهذا القول وان كان مردودا بان الارض ذات ميل
مستقيم طبع كما يظهر من اجزائها المنفصلة فيمتنع ان تتحرك على
الاستدارة وبانها لو كانت كذلك لما وصلت الطيور الى جهة المشرق
عند طيرانها من المغرب الى المشرق. وان كانت المسافة التى بين ميل
مسير الطيور وبين انتهاء مسافة قليلة الا بعد مضى اكثر من يوم وليلة
وبانه على هذا كان يجب ان يتغير جميع ما فى الجوى من الطيور متحركا
الى جانب المغرب سواء كان ذلك لطائر متحرك بحركة نفسه الارادية
الى المشرق او المغرب. وذلك بطوء سير الطيور وسرعة حركة الارض
وبوجوه اخرى تركنا ذكرها. ويقول تعالى شاه ^{عليه السلام} فى الارض
رواسى ان تمدبكم ^{عليه السلام} ويقول الكريم ^{عليه السلام} من جعل الارض فرسا وجعل
حلالها اهازا وجعل لها رواسى ^{عليه السلام} فمع بطلان هذا القول بقولهم مع
كونهم عقلاء لم يجزوا بطلان مذهبه هذا بظهور استلزامه عذاب من هو

على الأرض ولم يورد عليهم احد ممن يخالفهم من المسلمين وسائر اهل
المعقول هذا الايراد نعم اوهام العامة الجهلة الذين لاحظ لهم من العلوم
العقيدة تقولون بامتنان هذا وكل هذا على تقدير تسليم حركة فللك
الافلاك على الاستدارة ثم بتسليم حركة سائر الافلاك بتحريكه اياها
ولذا ان نمنع حركة فللك الافلاك المعبر بالعرش في لسان الشرع على
الاستدارة لانه لم يوجد في الشرع دليل قطعي يوجب الظن بذلك فضلا
عن ان يوجب العلم القطعي كيف ولم يثبت ذلك في غير قوى ولا
صعيف ان العرش يتحرك على الاستدارة. ويحرك ماتحته من الافلاك
بن لدنيت في احبار صحيحة ان له قواهم. وهذا بظاهره يابى ان يكون
لفلك الذي يصفوه على ما يصفوه ولا يابى ما صح انه مقبب كل حليمه
وقد ورد انه يحمل بيوم العرش اربعة من الملائكة وثمانية منهم يوم
القيامة قال عروجل «ويحمل عرس ربك فوقهم يومئذ ثمانية» اي يوم
القيامة وعلى هذا كيف المستقيم كون الفلك متحركا بالحركة
المستديرة وما ورد في القرآن اما هوسير الكواكب كما قال
تعالى «لا تمشي الشمس يعني لها ن تدرك القمر ولا تبيل ساقى النهار» وكثر
في فلكك ينسخون «وقل كثر بحرى الى اجل مسمى» وقال ما اعظم
شدته «فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس» وفسر بالنجوم الخمسة زحل
ولمشترى والمريخ والزهرة وعطارد ولئن سلم كون ذلك الفلك
متحركا فلاسلم انه يرم بتحركه تحرك سائر الافلاك لان الشرع لم
يورد بالفلك الافلاك فيما بينها بل ورد على انفصالها كما يظهر لمن تتبع

لا حديث ولم يثبت كونها كروية بل ورد ان الارض بالنسبة الى السماء
دنيا كحلقة في فلاة وهكذا السماء الدنيا بالنسبة الى السماء الثانية
لدنية بالنسبة الى الثالثة وهكذا والكل من الكرسي وما تحته بالنسبة
الى العرش كحلقة في فلاة وظاهر انها لو كانت كروية لما صح هذا
تمثيل واذا لم يثبت كروية الافلاك لم يثبت حركتها على الاستدارة
لذلك يثبت الاتصال فيما بين الافلاك فمع تسليم تحرك فللك
الافلاك لا يلزم تحرك ماتحته من الافلاك بل عرفت ان نفس حركة
لفلك الاعلى ايضا لم تثبت فلم يرد ما رعمه المستدل بطريق الالتزام
بعدد الملاوهم العامة. وحاصل كلامنا هذا كله ورود منوع متعاقبة مترتبة
على استدلاله باننا لاسلم كون الفلك لاعلى متحركا وليس سلم
فلاسلم انه متحرك على الاستدارة وليس سماه فلاسلم ان يتحركه
يرم تحرك باقي الافلاك لتوقفه على اتصالها ولا اتصال فلايرم
تحركها حتى يتحقق مرعومه ولئن سلم كان ذلك للروم المحدورات
الثبت من عدم تعيين جهة الفوق له وعدمه تعيين السور له وكونه في اعدب
الدائمي مسوع مطوب ديله داسي له ذلك وقد عرفته مفصلا وتام في
بالنظر الصائب ليظهر لك مبلغ انكشافه في علم الهيئة وحركه في
القواعد الهندسية يكشف لك حقيقة دعواه من المحددية والمحدثية
وتقوله المقترى من المسيحية

واستدل القادياني على موت عيسى عليه السلام بقوله تعالى ﴿وَمَا جَعَلَهُمْ جَسَداً أَلَا يَكُونُ لَكُمْ أَعْيُنٌ أَنْ تَنظُرُوا﴾ وتهديب الله له أنه لو كان المسيح حيافي السماء لزم كونه جسداً لا يأكل الطعام وكونه خالداً ولقد نفى الله تعالى ذلك فإن مفاد الآية سلب كلي أي لاشي من المرسل بجسد لا يأكل ولا أحد منهم بخالده ومن المقرر أن تحقق الحجة الشخص منافي للسلب الكلي والدليل على كون المفاد سلباً كلياً قوله تبارك وتعالى ﴿وَمَّا جَعَلْنَا إِبْرَاهِيمَ قَبْلَكَ الْخَلْدَ فَإِنْ مَتَّ فُتْهُمُ الْخُلْدُونَ﴾ فإنه صريح في السلب الكلي فإذا ثبت الرفع والسلب كد بالنص ارتفع الحكم الشخص المستلزم للإيجاب الجزئي المناقض لذلك السلب المدلول بالنص فإن أحد المتناقضين لا يجمع التقيض الآخر كما لا يرتفع معه وهذا بداهة

القول بتوقيفه تعالى ان لم يزل قوله تعالى ﴿وَمَا جَعَلْهُ حَسَدًا﴾ مع اسماء
ورد المعنى على الجعل المؤلف المتحليل بين المفعولين ومفعوله الثاني

قادیانی اپنے استدلال فاسد میں اس آیت کو موت مبینہ میں بھی پیش کرتا ہے جسکا مضمون یہ ہے کہ نہیں بنایا تم نے پیغمبروں کو کہ وہ کھانے پینے کی طرف متوجہ ہوں اور نہ ہمیشہ رہنے والے۔ لیکن ہم پہلے اس استدلال کی اصلاح کریں گے اور پھر جواب دیں گے۔ استدلال قادیانی کا یہ ہے کہ اگر مسیح علیہ السلام چرند و بھی مان یا جانے تو با ضرر و کما ہوا ہے گا۔

الجواب : آیت مذکورہ میں جو طرف (۱) کا وارد ہوتا وہ جعلی بیعت پر وارد نہیں ہوتی۔

المجموع الیہ ہو قولہ ﴿جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ﴾ الخ ﴿فَعَدَّ حَوْلَ الْفَتَىٰ هُوَ
الْجَعْلُ الْمُقِيدَ بِهَذِهِ الْقِيُودِ وَظَاهِرٌ أَنَّ الْمُقِيدَ وَلَوْ يَأْلَفُ قَيْدَ لَا يَتَصَوَّرُ تَحْقِيقَهُ
الْإِتِّحَاقَ كُلِّ مَنْ تِلْكَ الْقِيُودِ وَالْقِيُودُ الَّتِي هَهُنَا هِيَ تَأْلِيفُ الْجَعْلِ وَكَوْنُ
لِلمَجْمُوعِ الِیْهِ جَسَدًا مَعَ تَقْيِيدِهِ بِعَدَمِ أَكْلِ الطَّعَامِ فَلَا يَدُ تَحْقِيقَ هَذَا الْمُقِيدِ
مَنْ تَحْقِيقَ تِلْكَ الْقِيُودِ الثَّلَاثَةِ بِخِلَافِ الْإِنْتِزَاعِ فَإِنَّهُ مَتَصَوِّرٌ بِإِنْتِزَاعِ جَرَاءِ
جَزْءٍ كَانَ وَلَا يَتَوَقَّفُ عَلَى انْتِزَاعِ جَمِيعِ الْأَجْزَاءِ فَيَتَقَىٰ ذَلِكَ الْمَدْخُولُ
لِلْفَتَىٰ بِوُفُوعِ غَيْرِ الْجَعْلِ مَوْقِعَهُ وَبِإِنْتِزَاعِ تَأْلِيفِهِ بَأَن يَتَعَقَّى الْجَعْلُ الْمَعْرُودُ
بِأَحَدِ الْمَعْمُولِينَ أَمَّا بِالْأَوَّلِ فَقَطْ. وَأَمَّا بِالثَّانِي فَحَسَبَ وَبَرَفَعَ خُصُوصَ
الْمَجْمُوعِ الِیْهِ وَوَضَعَ أَمْرَ آخَرَ فِي مَحَلِّهِ وَبِإِنْتِزَاعِ قَيْدِ عَدَمِ الْأَكْلِ وَلَوْ سَلِمَ
تَحْقِيقَ كُلِّ قَيْدٍ مَاعِدًا فَرَضَ امْتِنَاعَهُ وَبِإِنْتِزَاعِ مَجْمُوعِ الْقِيُودِ وَبِمَعْنَى انْتِزَاعِ
كُلِّ قَيْدٍ وَبِإِنْتِزَاعِ الْمُقِيدِ أَعْنَى ذَاتِ مَعَ تَسْلِيمِ تَقْيِيدِ بِسَرِّهَا فَهَذِهِ أَسْمَاءُ
مُؤَلَّفٍ بِرَبِّهِ جَسَدٍ لَوَازِمٍ سَعَىٰ كَمَا وَهُوَ مَقُولُوكِ كَمَا دَرَمِيَانِ پَايَدَ جَسَدِ - ایک کا نام
مَجْمُوعِ دُوسرے کا نام مَجْمُوعِ الیہ - دیکھو اس آیت میں انبیاء علیہم السلام مَجْمُوعِ اور جسد مَجْمُوعِ
الیہ - جو بغیر طعام کے فاسد ہو جاتا ہے - وہ یہاں پر ٹٹی یہ جعل اور ناسخ پر راہولی جو
مقید ہے - اور مدین ہے - مقید، وہ اس کے ساتھ مزارقیدیں لگی ہوں نہیں پایا تا جب تک
کُل قیود نہ پائے جائیں - اب یہاں میں قیدیں ہیں ایک جعل کا مرتب ہونا، دوم جسد کا
مَجْمُوعِ الیہ ہونا، سوم عدم الاکل کی قید - لہذا یہ جعل مقید ہے اس قیود جب ہی موجود ہوگا کہ
سب قیود پائے جائیں امت کی مرکب چیز کا معدوم ہونا اس کے تمام اجزاء کے
ناپید ہونے پر موقوف نہیں بلکہ اس میں اگر ایک چیز بھی نابود ہو جائے تو اس چیز کا عدم
پایا جائے گا - اس سے یہ بھی سمجھا ہوگا کہ بجائے جعل مؤلف کے جو مقید ہے اگر اور کسی چیز

مع قید اللادوام فی ماعدا الاول والخامس اومع قید اللاصورة فی ماعدا الاول فقط علی رأى اوفی ماعدا الخامس ایضا کما علی رأى آخر وان لم یکن بعض لتراکیب منها متعارفا ولا یعتبر قید اللاصورة ولا قید اللادوام الاول والخامس بل یدهی البطلان بوجود نقیض کل منهما وهو امکان عدم الاکل للاول واطلاقه للخامس وكذا الثاني والسادس لعدم مدخلية وصف الرسالة فی ضرورة الاکل اودوامه کما لامدخل فیهما لمعنون ذلك الوصف وكذا لا تكون ضرورة بحسب الوقت مطلقا لا بحسب وقت ما ولا بحسب وقت معین لان غاية الامر ان یكون الاکل ضروريا بشرط الجوع والجوع لمالم یکن واجبا فی وقت مالم یکن المشروط به ضروريا فی وقت ما کما صرح به فی کتب المنطق من الکتابه لیست بضرورة فی

انقضاء پیا جائے گا۔ اسی طرح پروانہ کی نقیض مطلقہ عامہ متحقق ہے۔ چنانچہ ہمہ ایں۔ بعض اوقات میں رسول طعام نہیں کھتے۔ اس میں مطلقہ عامہ کو کون باطل کر سکتا ہے۔ یہ صریح صادق ہے اس لئے دائرہ کاذب ہو نہیں سکتا۔ دوسری جہت میں غیصین زمزم کا حبیب کہ نذرانہ یہاں کی دوسرا در چھٹا ہٹا ہے۔ اس واسطے کہ وصف رسالت ہر ضرورت یادوم اکل کو نہیں چاہتا۔ علی ہذا اعتبار کل اعمام رسولین مطلق وقت میں کوئی وقت ہو اور خاص آیت میں ضروری اثبات نہیں۔ آخر یہی تو کہو کہ اکل طعام بشرطیکہ بھوک متحقق ہو ضروری ہے اور حالانکہ یہ ظاہر ہے کہ بھوک خود ضروری نہ ہو اور نہیں پھر طعام کا کھنا جو اس کا مشروط ہے وہ کیسے ضروری ہوگا۔ کیا دیکھتے نہیں۔ حسب امیں کہ زید کی لکھیاں لکھنے کی حالت میں متحرک ہیں اس میں لکھنا چاہئے خود ہی وقت میں ضروری اثبات نہیں تو جسکے لئے یہ شرط ہے وہ جس کی کتابت کے وقت ضروری نہیں۔ وہ یہ ہے کہ کتابت

من من الاحیان لما ظنک بالمشروط بها والضرورة بشرط الشئ غیر ضرورة فی وقت ذلك الشئ والاول لا یستلزم الثاني کما فی تحریک اصابع بشرط الکتابه فان التحریک بشرط ضروری ولس فی وقت ضروری فکذلك ضرورة الاکل بشرط الجوع امر وصورته فی وقت لجوع امر آخر لاتلزم بينهما فضلا عن الاتحاد فاذا لم یکن الاکل ضروری فی وقت مالم تکن القضية وقتية مطلقة ولا منتشرة مطلقة فہم یکن وقتية ولا منتشرة لاستیجاب استواء الاعم استواء الاخص وكون الاکل ضروريا بشرط الجوع لا یقتضی ان تكون القضية مشروطة ایضا اذ

پروانہ کی وقت ضروری نہیں۔ اور کملہ اوقات وہ وقت بھی ہیں جس میں کتابت متحقق ہے۔ اس میں جب آپ ہی اس وقت میں ضروری نہیں تو ان کا کون کا ہوا کتابت کے وقت کب ضروری ہوگا، ویسے تھا کہ بھوک الجوع ضروری ہے مگر جوع کے وقت میں ضروری نہیں۔ چنانچہ ابھی ہم بیان کرتے ہیں۔ شاید کہو گے کہ جب مالم کہ طعام کا کھنا بشرطیکہ بھوک کی ضروری ہے تو قضیہ مشروط صادق آئے گا (کہ ہر رسول کیلئے شرط الجوع اکل طعام ضروری ہے) حالانکہ تم دھڑکتے ہو کہ مشروط ہر ضرورت نہیں آتا۔ سبب یہ ہے کہ یہ مشروط نہیں بن سکتا، کیا معلوم نہیں کہ مشروط میں یہ بات لازمی ہے کہ ضرورت بشرط اسی عنوان اور وصف کے جو جسکے ذریعہ سے موصوف پر قسم لگایا گیا ہو اور ہر ہے کہ قضیہ مذکورہ میں وصف اور عنوان رسول کا حفظ ہے نہ بھوک کا۔ پس مشروط کیسے بن سکتا ہے بنا بریں ماننا پڑے گا کہ قضیہ مذکورہ مطلقہ یا ممکنہ عامہ ہے خواہ دوام یا ضرورت کی قید لگائیں یا نہ۔ ہاں مطلقہ اور ممکنہ عامہ اس آیت سے مستفاد ہے جسکا مضمون یہ ہے (کہ یا رسول اکرم آپ سے پہلے جتنے رسول تھے وہ طعام کھاتے تھے ہاں اس میں چلتے پھرتے بھی تھے) کیونکہ

المشروطة ما يوجد فيه الضرورة بشرط الوصف العوائى لا بشروط وصف كان ومن الظاهر ان الوصف العوائى فى القضية انما هو وصف الرسالة دون وصف الجوع فلم يبق الا ان يكون بالاطلاق او الامكان فيدلادو مبالغة ضرورة او بدونه والاول من كل منهما معين بدليل تعالى موم رست قبلك من الترسين لانهم لياكون نصدده . فى الأسواق فيكون وجودية احد جزئها ثابت بهذه الاية وثانيهما . مر من البيان وهى ان كانت مستمرة لما عداها لا كها... لكونها احد

اس آیت کا حاصل یہی ہے کہ رسول کسی نہ کسی زمانہ میں کھاتے اور بازاروں میں پھرتے تھے یہ وقت میں پس جیسا کہ ہر وقت میں چلتے پھرتے نہیں تھے اور منافقہ سے یہاں عدم کھانے کا ثابت ہوتا ہے۔ اس لئے کہ وہ صوم کی قید کا میں سے یہ قضیہ جو یہاں سے پہلے قرآن آیت سے دور ہے۔ ہوں اور ان کی تردید کا دوام کا مفہوم ہمارے سابق تقریر سے پیا شوت کو پیا شوت و خواہ وہ سب اس کے یہاں مقید اور خاص چیز سے ضروریہ وغیرہ نرم سے تیار ہو۔ یہ خاص بن اور خاص زیادہ تر قابل قیاس ہوتا ہے وہ جو یہی مقید ہے کہ اس وقت تک وہ جزاء کے ترقیہ بنا میں سے پھر ایک حصہ کے وہ بل اس سے مقید ہے جو یہاں ہے یا نہیں۔ دیکھو ہر رسو بعض اوقات میں خدا مکتوبات اور کوئی رسو بعض اوقات میں طعام نہیں ہوتا اب غور سے کیجئے کہ یہ قضیہ ہرگز مقید اسدی سے محاش نہیں رہتا یہ تقریر یہ قضیہ (کہ سچ ہے) بعض اوقات میں طعام کھاتے تھے اور بعض اوقات میں نہیں کھاتے تھے) صادق ہے اور جو ہم نے قبل اس کے بیان کیا ہے کہ بھوک ضروری ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ درونی اور بیرونی اسباب کے سبب سے اجزاء کیسے ہیں اور ان اجزاء کے

احق بالاعتبار ویجعل الى قولنا كل رسول ياكل الطعام بالفعل ولا شيء من الرسول ياكل الطعام بالفعل وهذه القضية لاتناقض مذهب اليه الاملا ميو لانہ يصادق قولنا المسيح ابن مريم اكل للطعام بالفعل وليس ياكل بالفعل وما قررنا قبل من ان الجوع ليس بضرورى لان الجوع حيو الباطن واقضاء الطبعه بدل ما يحلل منه وذلك فرع لتحلل ولا ريب فى تنوع مراتب التحلل باختلاف الاسباب الداخلية والخارجية ولا تحديد لمراتبه. فالتحلل الذى فى مرتبة ناقصة غير التحلل الذى فوقه يجوز سلب كل منهما عن الآخر. وكذلك يقال فى جميع مراتبه عينا فهو مسلوب عما تحته وما فوقها من المراتب وهذا مستوفى عن عهد حكم اجمال على كل مرتبة بامكان سلبها عن جميع المراتب الاخر كما كان سلب المراتب الاخر عن تلك المرتبة وهذا فرع امكان السلب فى نفس الامراذ سلب مرتبة معينة فى مرتبة اخرى سلب مقيد. والسلب فى نفس الامراعم من ان يكون ذلك السلب مقيدا بكونه فى مرتبة اخرى اولا سلب مطلق ولا ريب فى ان امكان المقيد فرع مكان لمطلق ومتاخر عنه واذا كان الامر كذلك امكن سلب التحلل راسا.

فامكن انتفاء الجوع اصلا مع بقاء الشخص بل حكم الله تعالى بتحقيق انتفاء الجوع فى القران ولم يكف بمحصر مكانه وقال رعر من فائل مخاطبا لادم **فَاَنْ لَكَ لَا تَخُوعُ فِيْهِ وَلَا تَغْرِيْهِ** و **لَا تَنْظُمُوْا فِيْهَا وَلَا تَضْحٰى** وليس ذلك لانعدام التحلل كما ان عدم الضحى لعدم الشمس وحمله على عدم دوام الجوع او على عدم استعداد

غیر صحیح والاصح حمل جميع الافعال المدخولة بحرف النہی علی نفس دوامها اوعدم اشتدادها وامثال هذا لاتصح ولا تستقيم الوجود ضرورة داعية وای ضرورة احوال الی صرف اللفظ عن الظاهر وحمله علی غیر الظاهر بحيث لاينتقل الیه الدهن اصلا. والتمسک علی وجود تلك لضرورة بقوله: **وَوَقْتُ يَادَهُ سَكُنْ نَبْ وَرُوْخَكَ الْجَنَّةَ وَكَلَامَهَا** رعداً حيث شئتُما ولا تقرب هذه الشجرة فتكونا من الظلمين غير مستقيم وان اطلاق الاكل وابعاده لهما لا يقتضي الجوع اذ كما ان الفواكه فی سبيلها لا توكل الا للحصول اللذة لالدفع الجوع كذا طعام الجنة والافتقار اليه للحصول بدن تتحلل ودفع الجوع بن لا جوع ولا تحلل واما يكون شده گئی سوئی کے قائم مقام ہوئے کو ہلک کہتے ہیں جس کی یہ کہنا متحقق ہوگا تو موت بھی متحقق ہوگی۔ پھر مدعی ہے کہ تحمل یعنی کے سبب مختلف ہوں گے تو بالضرورت حمل کے درجے بھی مختلف ہو جائیں گے۔ مگر یہ بھی ظاہر ہے کہ تحمل کے درجے بے شمار ہیں جس بنا پر کہ کہیں دلی روکیں اعلیٰ سے ہر ایک درجے سے سبب یا بنا سکتے ہیں اور کہہ سکتے ہیں کہ فی تحمل اعلیٰ نہیں ہے اور اعلیٰ الی کہیں۔ غرض کہ جس مرتبہ درجہ کو مد نظر رکھیں اس سے جراثی ہے یا اعلیٰ اسے اس درجہ معینہ سے مسلوب کرنا جائز ہے۔ ویسے ہی ان درجوں کو اس معین درجہ سے رفع کر سکتے ہیں تو گویہ ہمارے حکم لگایا گیا ہے کہ ہر درجہ کا اپنے ماسوا سے درجات سے مسلوب ہونا ممکن ہے جیسا کہ باقی درجات کا سلب اس درجہ سے ممکن ہے۔ اب واضح ہو گیا کہ یہ سبب عقیدہ ہے جب یہ ممکن ہوا تو صاف ثابت ہوا کہ واقع میں بھی سبب ممکن ہے کیونکہ وہ مضق ہے درمقید ہر مکان مطلق سے ممکن نہیں ہو سکتا۔

اکلہ للحصول اللذة فقط فان لم تقع بما قلنا قطاع التيسير و لوجير وكيف لامع انه قد تاكد وتايد بما صح ان فی الجنة بابا. يقال له الريان من دخل شرب ومن شرب لا يظماً ابدا ولا فرق بين الجوع والظماً فلما لا امساع فی عدم التعطش لا امساع فی عدم الجوع ولا يرد علی ما قبل من انه اذا امكن سلب التحلل امكن انتفاء الجوع انه احتجاج بلا دليل اذ انتفاء العلة لا يستلزم انتفاء المعلول. بدليل ما تقرر عند الاصوليين من جواز تعدد العلل علی معلول واحد فلا يلزم انتفاء المعلول بانتفاء واحد منها لجواز تحققه بتحقيق علة اخرى منها كعدم صحة الاحتجاج علی الحكم. بان ريد الم يموت بانتفاء واحد من علل الموت كما يقال لانه لم يسقط من اعلی الجبل فهذا الاستدلال غير صحيح د الموت كما يتحقق بالسقوط من اعلی الجبل كذلك به عن اعلی سطح البيت ومن فوق الشجرة الطويلة وبضرب من السيف والحجر وامثاله وبمحو مراض يستصعب احصائها فبانتفاء واحد منها. كيف يجزم بانتفاء الموت اصلاً لا مكان تحققه بتحقيق واحد آخر من تلك الانواع وعدم وروده. لان التحقيق ان المعلول اذا انحصر فی العلة وتكون العلة لازمة له وهي مفسرة فی كتب القوم بمالولاه لا مضع الحكم المعلول فانتهى ها يستلزم انتفاء المعلول اذ لا يتصور تعدد العلل بهذا المعنى حتى يمكن عند انتفاء احدها ثبوته باخرى منها فاذا لم يجز تعدد العلة وانحصر المعلول الواحد فی العلة الواحدة اللازمة له فلو تحقق المعلول مع ارتفاع العلة بهد

المعنى لزم تحقق المعلوم بدون اللارم فالاستدلال على عدم المعقول بانتفاء العلة بهذا المعنى استدلال بانتفاء اللارم على انتفاء المعلوم ولا ريب في صحته والتحليل بالنسبة الى الجوع كذلك لانه المتوقف عليه الجوع بمعنى لولاه لامتنع لا بمعنى الامر المصحح لدخول الفاء فيصح الاستدلال على امكان انتفاء الجوع بامكان انتفاء التحلل نعم الجوع علة للاكل بالمعنى الاخير ولذا لا يلزم من انتفاء الجوع انتفاء الاكل لجوار تحققه بدونه بعلة غير الجوع كما استحصال اللذة وقصد علاج ونحوه. وهذا واضح على من له ادنى تأمل

﴿وَاللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝﴾

ناقل الايات والاحاديث والتفسير والفقه والعبارات

انقاصى غلام گیلانی الحفی الفجایی

ثم جهر جهی ثم الشمس آہادی عفی عنہ



حضرت غلام

قاصی غلام آرتانی چشتی حنفی جزائری

○ حالات زندگی

○ رذقادیانیٹ

حالات زندگی :

حضرت علامہ غلام گیلانی دمتہ اللہ علیہ کے برادر اصغر حضرت علامہ قاضی محمد مد مرید بن قاضی نادر دین بن قاضی جنگ ماز قدس سرہم تقریباً ۱۸۷۱ء میں علاقہ چمچہ کے مشہور قسے شمس آباد میں پیدا ہوئے۔

حضرت علامہ قاضی محمد حاتم محمد ربانی قدس سرہ نے ابتدائی تعلیم اپنے والد مرحوم سے حاصل کی اور پھر ای دور کی علاقائی درس گاہوں میں تفصیل علم کے بعد یوپی دارالخ کی اور مدرسہ عالیہ رامپور کے جلیل القدر استادہ سے علم کی تکمیل کی۔ ان استادہ میں حضرت علامہ فضل حق رامپوری، مولانا ابو طیب کی اور مولانا منور علی شامل تھے۔

سند فراغت کے بعد آپ اپنے برادر اکبر علامہ قاضی غلام گیلانی قدس سرہ کے ہمراہ ڈھاکہ تشریف لے گئے۔ وہاں آپ ایک اسلامیہ کالج میں عربی لیکچرار کی حیثیت سے بارہ سال تک تدریسی خدمات انجام دیتے رہے۔

آپ حضرت پیر مہر علی شاہ گولڑوی قدس سرہ کے مرید خاص تھے۔ قبلہ پیر صاحب نے آپ کو متعدد اور ادنیٰ نف کی اجازت عطا فرمائی درمستد یہ چشتیہ میں جازت و خلافت کی سعادت سے بھی سرفراز فرمایا۔ نکال میں دس پندرہ سال سے علم میں وعظ و ہدایت میں اتنے مشہور ہوئے کہ "مولانا بوجانی" کے نام سے معروف ہو گئے۔ آپ کی دعوت و رشد و ہدایت کی بدولت ہزاروں لوگوں نے آپ کے دست مبارک پر بیعت توہ کی اور نئی غیر مسلم خاندان مشرف بہ اسلام ہوئے۔

آپ فہم کلمہ، کشادہ دل، مہمان نواز اور نہایت خلص تھے۔ آپ کا دسترخون بہت وسیع ہوتا تھا۔ دس بیس آدمی اکثر اوقات آپ کے کھانے میں شریک ہوتے۔ آپ کا حلقہ

حضرت علامہ قاضی خدام ربانی چشتی حنفی رحمۃ اللہ علیہ

بسم الله الرحمن الرحيم

سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العليم الحكيم

مرزا غلام احمد قادیانی کا مدت دراز سے یہ دعویٰ تھا کہ چوں کہ میں محدث یعنی نبی ہوں۔ مجھ والہ تعالیٰ نے تقریر و تحریر کی معجز عنایت کی ہے کہ کل روئے زمین سے فصحاء و بلغاء اس سے عاجز ہیں۔ مرزا نے بہت رسالے اور ایک آدھ دیوان عربی و فارسی بھی کتاب بکرائی، مگر علم دار نے اس کی طرف کبھی توجہ نہ کی۔ مگر مرزا نے دیکھ چوں کہ اس کے علم کی انہیں اور اسے اتنا ہی بڑے زور و شور سے ہار مار کر کہتے ہیں کہ اس کی مثل ملتی اور شاہراہ فصیح و بلیغ و خود ان کوئی آج کل موجود نہیں۔

لہذا قدرے بمثال ہمشقہ نمونہ خروارے اس کی غلطیاں اس کی کتاب "اعجاز المسیح" سے لکھتا ہوں۔ لفظ قول و بولہ التوفیق معہ التوفیق۔ قادیانی کے "عجاز المسیح" کے "اول صفحہ" پر لکھا ہے۔ (۱) املی سبعین یوما من شهر الصیام اقول رمضان شریف تو ستوں (۷۰) دن نہیں ہوتا در بر تقدیر تاویل خود نہ ہوگا ایہام معنی غیر مراد سے جو منافی ہے فصاحت و بلاغت کو اس صفحہ میں ہے۔ (۲) وکان من الہمحرقة ۸۳ اوس شہ ۱۷ صاری۔ ۲۰ فردی ۱۹۰۱ء۔

اقول۔ بے ربط عبارت اور خلاف محاورہ عرب کے ہے۔ اسی صفحہ میں ہے۔

(۳) مقام الطبع قادیان ضلع گورداسپور۔

اقول ضلع گورداسپور بھی خلاف محاورہ ہے۔ نہ صرف اسی وجہ سے کہ یہ گورداسپور کے (غورداسپور) یا جورداسپور چاہیے تھا۔ بلکہ من جهة التركيب والاعراب بھی۔ اسی

صفحہ میں ہے (۴) ہا ہشت مرا علیم فضل دین۔

اقول بعد اتریب فضل الدین چاہے۔

قال ص ۲ کدست غاب صدرہ او کیل اقل بدوہ۔

اقول یہ عبارت مقامات حریری کے ص ۱۲۳ سے ماخوذ ہے۔

قال ص ۲ اوجلت راحتها من بخل المربة۔

اقول ظاہر ہے کہ من صلہ حلت کا خلاف مقصود ہونے کی وجہ سے نہیں ہو سکتا۔ اور

تعبیر یہ موہم ہے۔ معنی غیر مرد کی طرف اس لئے یہاں لام کا محل تھا۔

قال کاحماء الم ابل للسهة الجماد۔

اقول یہ بھی مقامات حریری کے ص ۱۲۴ سے ماخوذ ہے۔ معبرما۔

قال واعد جرها و سبرها

اقول یہ مثل مشہور ہے۔

قال ص ۳ من کل نوع العناح۔

اقول کل کا معرفہ پر حد جز کا فائدہ دیتا ہے۔ جو یہاں پر مقصود نہیں۔ اس لئے نوع

لمیناج چاہئے تھا۔

قال ص ۳ کل امرهم علی التقوی

اقول یہاں بھی کل مجموعی غلاف مراد ہے اس لئے کل امرلہم چاہئے۔

قال فلا ایمان له او یضیع ایمانہ۔

اقول لفظ ایمان کا تکرار مستکرہ ہے۔

قال ص ۷ والفرق بین روض القدس وحضراء الدمن

اقول یہ عبارت مقامات حریری کے۔

قال کالربع الدی بمطر فی اسہ

اقول یہ بھی حریری کے۔

قال وعدی شہادات من ربی لقوم مستقرین و حد کوحہ الصادقین

اقول "ووحہ" مطف سے شہادت پر، وید وعدی وجہ ہوا اور یہ خلاف محاورہ محققین

تہ یکند وحد جزوت اور جز پر عند میں آتا۔

قال ما قبلہ من لیل والاسکمار

اقول "من" کا علم یہاں پر "تھا" ثابت ہے۔ تعذیب نہیں ہو سکتا اور ہی مستفاد من

الحرف ہے۔ "یا" محاورہ ہے اور "من" محل ن جانہ حید چاہئے۔

قال ص ۸ حتی اتخذ الخفافیش وکر الجنابہم

اقول "تہ" یہاں تک کہ پرکاراں نے نہیں سے دس و شیانہ بنایا۔

جنابہم پر "تھوں" ہوا۔ ان حد سے اور وکر اور اسوں کو۔ اتحاد پوں کہ

بفسہ متعدی الی السفعویں سے مذا لام کا فتنہ ہے۔ اور "تھ" تھیر مفعول

عانی "ن بے وجہ ہے۔ تیسرا جنان اور وکر کا لحاظ مائل یعنی قولہم وفضہم

و عابہم سے تھیرا جاتا ہے۔

قال ص ۹ واعطی مانو لغوہ۔

اقول اس کا مانو لغوہ مانو لغوہ کا مانو لغوہ تھا۔ مانو لغوہ پانے

تھا

قال ص ۹ تہی۔

اقول مشترک ہے۔

قال ص ۹ واکفروہ مع مریدہ واعوانہ و برن اللہ کثیرا من الای فما بعد
اقول و اسول اللہ کثیرا فصل کا محل ہی کوئی کلمہ یہی فصل چاہیے۔

قال ص ۱ وفدوا حب الصلات عسی حب الصورة

اقول "حریری" کے پہلے مقالہ سے ماخوذ ہے۔ بتغیر ما۔

قال ص ۱۳ بل یریدون ان یسفکوا قائلہ۔

اقول ان یسفکوا دم قائلہ چاہیے۔ لایقال سفکم یدابل دمہ

قال ولما جاء هم امام بما لا تهری انفسهم

اقول قرآن کا سرتہ ہے بتغیر ما

قال وجعل قلمی وکیمی منبع المعارف

اقول منابع المعارف یا منبعی المعارف چاہیے۔

قال وکان غیبا ولو کان کالہمدانی او الحویری لما کان فی وسعہ ان

یکتب کمثل تحریری

اقول یہ بھی جناب نصیحت مآب مولانا میر علی شاہ صاحب گوڑوی 'وہتا ہے۔' یہ

عمدۃ المفصلہ کو بھی کہتا ہے، حالانکہ اعلیٰ قسم کا غبی تو خود ہے جو "غیر المغضوب علیہم

ولا الصابین" سے سمجھے۔ اس سے معلوم ہو کہ وہاں شخص جیسا کہ جہاں کا لڑکا ہو۔

چیز نہیں۔ اگر ہم الہی میں اس کا وجہ ہوتا تو میں فرماتا کہ غیر المغضوب علیہم

ولا بدجال۔ دیکھو ص ۱۸۹ اور اسی "اعجاز المصی" کے صفحہ ۳۲ پر مررتے ہوئے کہ مالک

یوم الدین میں یوم الدین جو ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حج موعود، یعنی قایانی کے زمانے کا نام

رہا ہے وسمی زمان المسح الموعود یوم الدین لانه زمان یحییٰ فیہ الدین

اقول لعنہ اللہ علی الکاذبین المحرفین فی کتاب اللہ تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ تو خود

قرآن پاک میں یوم الدین کی تفسیر اس طرح پر فرماتا ہے۔ ﴿وَلَوْ أَنَّ الْفَخْرَ لَمُنَىٰ

حُجَّتِهِ يَصْلُوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ یعنی گناہ کا روزِ بخ میں قیامت کے دن داخل ہوں

گے۔ اگر یوم الدین قایانی کا رہتا ہے تو اسی وقت سے حساب و کتاب ہو کر گناہ کا دن اور

روزِ بخ میں داخل کیا جاتا۔ پھر ہماری تعویذ فرماتا ہے۔ ﴿لَوْ مَا ذُرْكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ ثلثہ

ما ذُرْكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ یوم لا تملک نفس لنفس شیئاً والامر یومئذ

للّٰہ یخیر و یزیر ﴿یوم الدین﴾ اور ﴿یوم لا تملک نفس لنفس شیئاً﴾ والوں کا

منہ دایت ہی ہے۔ اور یہی مرزا قادیانی پھر ص ۳۵ پر لکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس آیت میں

﴿وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ فِي الْاُولٰی وَالْاٰخِرَةِ﴾ دو احمداں کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اولیٰ حمد

سے پہلا "احمد" یعنی "نخست" ﴿وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ﴾ اور آخرہ حمد سے پہلے "احمد" کا اشارہ ہے۔ یعنی

نام احمد قادیانی پر اس کے بعد لکھتا ہے۔ وقد استعبطت هذه المکتبة من قولہ

الحمد للہ رب العالمین۔ "بھائی اللہ یہ مرزا کا تسلط ہے جس پر صرف میر پڑھنے

والے طلباء بھی مزان کرتے ہیں" کیونکہ ایسے استنباطوں سے تو حضرت ﷺ بھی بے خبر

تھے۔

قال ص ۲۷ وما رمیت اذ رمیت ولكن فہ رمی

اقول حدیث کا سرتہ ہے۔

قال ص ۲۷ وحقنہ بالغة تلذغ الباطل کالنضاض

اقول "حریری" کے ص ۳۹ سے سروق ہے۔ بتغیر ما۔

قال وما لنا الاخواني الوفاص .

اقول "حریری" کے ص ۸ کا سرقہ ہے۔ بازو یاد۔

قال ص ۲۸ ومن بوادر ما اعطی لی من انکرامات

اقول ما اعطی کی جگہ یا اعصت پڑی ہے۔

قال ص ۳۲ ولا ترهق بالتبعة والمعبة .

اقول حریری کے صفحہ ۲ کا سرقہ ہے۔

قال عن معرفة البک

اقول حریری کے پہلے صفحہ کا سرقہ ہے۔

قال وتوفيقا قلندا الى الرشد والساد .

اقول حریری سے یہ ہے۔

قال ص ۳۶ ان رى طامعه كالمصليع

اقول مسروق من الحریری ص ۵ بتغیر ما

قال ص ۳۹ يقال عثرو

اقول حریری کے ص ۵ سے مسروق سے بتغیر ما

قال انعمدب غارب الفصححة وامنطی مطايا الملاحة

اقول حریری کا سرقہ ہے۔

قال ص ۴۳ بالاعانة على الابانة .

اقول حریری کے ص ۳ کا سرقہ ہے۔

قال ص ۴۳ وبعضهم من اعونه ويحفظهم في الرواية والدراية

اقول حریری ص ۳ کا سرقہ ہے بتغیر ما .

قال وای معجزة

اقول وای معجزة چاہیے۔

قال كمجهول لا يعرف وكرة لا تعرف

اقول حریری ص ۵ سے مسروق ہے۔

قال ص ۵۰ لكل رداء نرتديه جميل

اقول ایہ شعر کا سرقہ ہے۔ قال اسمعوا بن شاذیہ

۱۰۰ المرء لم يدس من اللوم عرصه لكل رداء يوسديه جمس (ص ۱۰۰ ص ۲)

قال ص ۵۵ لا شيوخ ولا شباب .

اقول ایہ شعر کا سرقہ ہے۔ قال اسمعوا بن شاذیہ

قال ص ۵۵ كبر المعارف ومدینہ واء الحقائق وطینہ

اقول متواتر کی عبارت ہے۔

قال ص ۵۹ كما يملأ الدلو الى عقد الكرب

اقول متواتر کی عبارت ہے۔ قال اسمعوا بن شاذیہ

قال ص ۶۰ القيت بها جراسي

اقول مقامات حریری کے ص ۱۲۳ کا سرقہ ہے۔

قال كادراك العهد السنة جماد

اقول حریری کے ص ۱۲۳ کا سرقہ ہے بتغیر ما

قال ص ۶۳ فصاروا كم مفسور ورويت سراج حرق وما بقي معه من

نور۔

اقول دوسرا کتبچہ سے بہت بڑا ہے۔ یہ چند انشائیہ والہانہ عجیب ہے، اور دوسرے مضمون مسروق ہیں۔

قال ص ۶۳ لما كان ان يتحرر كوا

اقول: یہاں مصدر کا فعل ناجائز ہے۔ اس لئے (ان) نہ چاہئے تھا۔

قال ص ۷۷ ومثلها كمثله مائة تحمى كلما تحتاج اليه توصل الى ديار الحب من ركب عبية

اقول: نکتہ کی طرف ملاحظہ فرمائیے کہ رجب غلط ہے۔

قال ص ۸۱ وهذا الرحيم هو الذي ورد فيه الوعيد اعني الدجال

اقول: عجیب مسئلہ ہے کہ اعدو باللہ من الشيطان الرحيم میں جو شیطان ہے اس سے تو مرد 'بئس' ہے۔ اور رحيم جو اس کی صفت ہے۔ اس سے مرد 'ذوال' ہے۔

جس کو عیسیٰ علیہ السلام قتل کریں گے۔ حق تک تو یہی سنتے رہے۔ کہ موصوف اور صفت کا مصداق ایک ہی ہوا کرتا ہے۔ مگر اعدو باللہ من الشيطان الرحيم میں مرزا کا ایسا ہی نے کیا تا بہت کر دیا کہ ان کا مصداق میں رہی ہوتا ہے۔ یہاں نہ کیا خود ہی ہے۔

قال ص ۸۳ لوم الله كاله اهل الملة.

اقول: كاله کا لفظ عربی میں مضارع نہیں آتا۔

قال ن الاسم مشتق من الوسم

اقول: هذا خلاف ما صرح به الثقات.

قال ص ۱۲۷ طرف الله والجلال

اقول والجلال منصوب غلط ہے۔

قال ص ۱۲۹ الام اعطى له عيان

اقول: خلاف ادلی ہے کیونکہ اعطى کا پہلا مفعول نائب عن الماعل ہونے کا حقدار ہے۔

قال ص ۱۳۰ ومن اسرف العنبيں و عجب المحنوقين و حود الاسباء والمرسلين.

اقول: و حود نکتہ تہیہ عدم صحیح العمل

قال ص ۱۳۰ اوذلك وقت المسيح لموعود وهو رمان هذا المسكين

وہ اشارہ فی ایہ "یوم الدین" فی سورة الفاتحة، ثم قال فی ص ۱۳۳

وسمى رمان المسيح الموعود يوم لدین

اقول: لعنة الله على الكذابين المحرفين

قال الاقلس الذي هو كالمعدوم

اقول: ہاں تو انصاف و مانت و اور موصوف کمرہ و صفت معروفہ ہے۔ و اور اور۔

قال ص ۱۶۳ ان يحسن الله احمد كل من تصدى لعباده

اقول: جمع ۵ اور مفعول بجز مقدم کیا گیا ہے۔

قال وان لا تؤدى الخيوك

اقول: اخاك چاہئے۔

قال و انهم ثمرات الجنة فويل لندی تركهم

اقول: تركہا چاہئے۔

قال الظن ان يكون الغير

اقول سے نسخ صاحب کلمہ غیر تو معروف باللام نہیں ہوتا۔

قال يصفون تصنصنة الصل وبحملقون حملة البازي المظل

اقول: "مقامت حریری" کے ص ۱۵۶ سے سرورق ہے بتغیر ما

قال ص ۳۱ فقد العدم علمه ككحلج بالدربان

اقول الغدم کا لفظ غیر مستعمل ہے۔ محاورہ فصحا میں عدم چا ہے۔ لکھو قاموس نقل از حجتہ اللہ ابائشہ، وفيہ کھایہ للودی الدرایۃ ایضاً اس کی تصدیقات میں عربیت کے قاعدہ سے بکثرت غلطیاں ہیں۔

محمد غلام ربانی پنجابی شمس آبادی کمپور

وما علیہا الا الہلال المہین

فائدہ جس شخص کے علم کا یہ حال ہے لوگ اس کو مہدی موعود کیونکر مانتے ہیں۔ اپنے ماننے والوں کے لئے قرآن وحدیث سے نہ کوئی فتویٰ تیار نہ ہونی چاہیے۔ جس سے کل حکام کا لے جاتے۔ اس کے ماننے والے شمس ساق استوار۔ بے بھی کی صرف دعوہ وفقہ واصول وتفسیر وغیرہ فنون پر کار بند ہیں، جو یہ لوگوں کے بے بس ہیں۔ جس قدر سستی سلام کی لوگوں میں تھی وہ ویسی ہی ہے۔ کون مدعت مہدیہ اور نہ دینی۔ خالی نام کا مہدی بنا۔ کام مہدی کا یک بھی نہ کیا اور فوت ہو گیا۔ مہدی کی ذات سے تو اور جاہل، سابقہ وموجودہ جو کہ مدرسین وصاحب تصانیف معیدہ ۱۹۰۰ عظام حقانی ہیں عامہ مخلوق کے حق میں جیسے ہیں کہ وہ بالکل بضرر ہیں اور مہدی نے ہدایت مہدی کی کوئی نہ سنے اور فتنے افساد پر پا کر دیے۔ اب اس کے صحیفے بھی پندہ نفست درگوش ہو کر رہا راست و حق نہیں کرتے بلکہ دنیا و ملت لوگوں کی تباہی میں مصروف ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو اسلام کی ہدایت دے۔ (محمد غلام ربانی ۱۲)



رسالہ

دری قادیانی

تصنیف لطیف

حضرت علامہ قاضی غلام ربانی چشتی حنفی رحمہ اللہ

بسم الله الرحمن الرحيم

در ثبوت این امر که عیسی علیه السلام زنده بآسمان رفته اند
 و تاحال بر آسمان اند. این آیت زیرین در حق عیسی علیه السلام وارد
 شده تور تعن ﴿وحيها في الدنيا والاخرة ومن المقربين﴾ ای عبد رب
 بارتفاعه الی اسماء و صحبة الملائكة فيها (روایان حدیث) و هم در حد
 تفسیر روح البیان، صفحه ۳۲۸ فرموده ولما رفع الی السماء وجد
 عبده البرة كان يرفع بها ثوبه فافتتحت الحكمة الالیه بروله فی لسماء
 الرابعة الخ ﴿اذا قال الله يا عيسى ابي متوفيك﴾ ای مستوفی حلتک
 ومعناه ابي عاصمک من ان یفیک لکدر و موخرک لی حل کنته
 لک و ممیک معتف انک لا قتلا یدیدهم ﴿ورالعک﴾ الآن ﴿ای﴾
 ای الی محل کرامی و مقر ملائکتی و حمل دیک رفد الیه للتعظیم الخ
 ﴿و مظهرک﴾ ای معدک و معجک ﴿من الدین کفرو﴾ ای من سوء
 جوارهم و خبت صحبتهم و دنس معاشرتهم

قيل ينزل عيسى عليه السلام من السماء على عهد الدجال حكما
 عدلا، يكسر الصليب، ويقل التحرير ويضع الحرية فيمض ايمان حتى
 لا يقبله احد ويهلك في زمانه الملل كلها الا الاسلام ويقتل لدجل
 ويتزوج بعد قتله امرأة من العرب وتلد منه ثم يموت هو بعد ما يعيش
 ربعين سنة من بروله فيصلی علیه المسمومون لانه سأل ربّه ان يجعله من
 هذه الامة فاستجاب الله دعائه الخ (جلد اول، ص ۳۳۱) قوله تعالی ﴿وما قتوه وما

صدورہ وکن شبه لهم ﴿ فاجتمعت كلمة اليهود على قتل عيسى عليه السلام ﴾
بعث الله تعالى جبرائيل فاخبره بانہ يرفعه الى السماء . الخ (طبري، ج ١، ص ٥١٢)
قوله تعالى ﴿بل رفعه الله اليه﴾ رد وانكار لقتله واليات لرفعه. قال الحسن
البصري اي الى السماء التي هي محل كرامة الله تعالى. رفع الى السماء
لما لم يكن ولوله الى الوجود الديوي من باب الشهوة وخروجه لم يكن
من باب المنية بل دخل من باب القدرة وخرج من باب العزة الخ. ﴿وكان
الله عزيزا﴾ لا يغالب فيما يريدہ فعرة الله تعالى عبارة عن كمال قدرته فان
رفع عيسى عليه السلام الى السموات وان كان متعددا بالنسبة الى قدرة البشر
لكنه سهل بالنسبة الى قدرة الله تعالى لا يغلبه عليه احد ﴿حكيم﴾ في
جميعفعاله واما رفع الله عيسى عليه السلام كسند الريش والبسة النور وقصده
عن شہوات المعظم والمشرب وطار مع الملائكة فهو معهم حول العرش
فكن السب ملكيا سموايا ارضيا

قد وهب بن منية بعث عيسى على راس ثلثين سنة ورفعه الله
وهو بن ثلث وثلثين سنة وكانت نبوة ثلاث سنين. فان قيل لم يرد الله
تعالى عيسى الى الدنيا بعد رفعه الى السماء قيل اخر رده ليكون علما
بلساعة وخاتما للولاية العامة لانه ليس بعده ولي يختم الله به الدورة
المحمدية تشريفا لها بختم نبي مرسل يكون على شريعة محمدية يؤمن
بها اليهود والنصارى ويجدد الله به عهد النبوة على الامة ويخدمه المهدي
واصحاب الكهف ويتزوج ويولد له ويكون في امة محمد ﷺ وخاتم
اولياء ووارثيه من جهة الولاية واجمع السيوطي في تفسير الدر المنثور

في سورة الكهف عن ابن شافع اربعة من الانبياء احياء الثان في السماء
عيسى وادريس عليهما السلام والثاني في الارض النضر والياس عليهما السلام
فاما النضر فانه في البحر واما صاحبه فانه في البراء واعلم ان الارواح
المميمة التي من العقل الاول كلها صف واحد حصل من الله ليس بعضها
بواسطة بعض وان كانت صفوف الباقية من الارواح بواسطة العقل الاول
كما اشار عليه اما ابو الارواح وانا من نور الله والمؤمنون فيض نوري
فاقرب الارواح في الصف الاول الى الروح الاول والعقل الاول روح
عيسى لهذا السر شاركه بالمعراج الجسماني الى السماء ولرب عهده
بعهده فالروح العيسوي مظهر الاسم الاعظم وفاض من الحضرة الالهية
في مقام الجمع بلا واسطة اسم من الاسماء روح من الارواح فهو مظهر
الاسم الجامع الالهي ورثة اولية وسببا للخلق اصابة كذا في شرح
الفصوص الخ. (در بيان جلال طبري، ج ١، ص ٥١٢) ﴿وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به
قبل موته﴾ ابن هر دو ضمير برائے عيسى عليه السلام ود والمعنى ﴿وما من
اهل الكتاب﴾ الموجودين عند نزول عيسى عليه السلام من السماء احد
الا ليؤمنن به قبل موته. وفي الحديث ان المسيح جاي فمن لقيه فيقرئ
منى السلام الخ. (طبري، ج ١، ص ٥١٢) ﴿يكلم الناس في المهدي وكهلا﴾ مراد بتكلم
دركهل ايست كه كلام خواهد كرد در آخر زمان بعد نازل شدن او ان
آسمان قبل زمانه كهولت الخ

در مذهب مالکيه احمدية شافعية وغيره جميع مذاهب حقه
مشهور ملکه متواتر ست که حضرت عيسى عليه السلام بهمين جسم عنصري

ای حاکی بر آسمان رفته اند و قتل از قدمت بهمن جسم از آسمان
 هروا آید و کارهایی که بایشان متعلق باشند خواهند کرد از مذهب
 شافعیه نیز عذر بک کتب فقط برائی نبوده حاضر منکم در بها
 الامر من رعد هی صحة لعقیده والعمل الشیخ محمد ابی حصه
 الدمیضی، صفحه ۱۰۸ نوشته دجال يك شخص ست از منی آدم کوراد
 قد وهو رجل قصیر کهن براق الشاما عریض الصدر مظموس العین
 واکنور موجود ست دم اوصاف من صید وکیت آن ابو یوسف ست
 وگفته شد که دم او عند الله است وآن از قوم یهود ست یهودین
 انتظار او میکنند چنانکه مسلمانان انتظار امام مهدی رحمه الله
 میکنند حارج باشد در آخر زمانه بندگان را پروردگار مبتلا خواهد
 کرد که زمین و آسمان و همه چیز درادن و قدرت او کرده شود و طعام
 و آب میوه و دروسیم و هر اسباب آرام در دست او باشد (دران وقت
 معاش اهل اسلام تسبیح و تهلیل و تقدیس پروردگار و قوت روحانی
 باشد) و مرگدن بدجال کلام کنند و هر قسم فتنه و فساد در زمانه او
 برپا شود کسی که سعادت مند اری ست از او دور ماند و شقی اری تابع
 او باشد و او حارج خواهد شد از جانب مشرق از قریه سرابادین با
 در عوارین یا راضیهان یا از مدینه حراسان و ابوبکر صدیق رضی الله عنه
 فرموده در میان عراق و حراسان و آن اکنور موجود ست و محسوس
 ست در دیور عظیم زیر زمین بهفتاد هزار رجسز مقید ست و در او
 مروی رور آور عظیم قد مقرر ست در دست او از آهن گرعه است

و فتنه که دجال اراده حرکت کند آن مرد عظیم است آنرا تا گر
 آهی میرسد پس غر رمی کند و پیش دجال يك ازدهائی عظیم ست
 و فتنه که دجال نفس میگرد ازدهائی عظیم اراده خوردن و می کند
 پس بوجه خوف آن مار عظیم دم رس هم نبوند و فتنه که دجال
 حواحه حصر رضی الله عنه ر قتل کرده دو قطعه بکند و در من هر دو قطعه
 بر حر خود سوار شده بگرد مار رسد کند و پرسد که مر حد
 میگوئی یا نه حواحه حصر رضی الله عنه بکار فرماید همچین سه بار قتل
 کرده رسد گرداید (بعده بر قتل و قدرت نباید) همه بلاد و بصر
 در حکومت آرد مگر مکه معظمه و مدینه منوره و بیت المقدس و کوه
 طور و فتنه که ناری تعالی اراده هلاک آن دجال و هلاک تابعین دجال
 و هلاک تابعین کند ناگاه هروا آید از آسمان حضرت عیسی بر مردم
 علیه السلام ارمیده مسجد دمشق بوقت عصر و بصر حوت همره دم
 مهدی رضی الله عنه و در روانی امام مهدی رضی الله عنه امام شود و در دیگر روت
 آمده که عیسی رضی الله عنه امام باشد بعد از ادنی بصر برائی قتل دجال
 برود بر حر خود سوار شده یا بر برقی نبوی رضی الله عنه که بر مخرج آمده
 بود یا بر اسب که نقد مثل استر (حجر) باشد و به بیره دجال را
 قتل کند و حور او مردمان را بصدید و همه بهود از رسیدن به نفس
 عیسی رضی الله عنه میل گداختن فتنی گد حقه شوند و یادوم عیسی رضی الله عنه
 تا بدو رسد کرده خواهد رفت هر کفر را که رسد آب خواهد شد
 رویت ست که هر کافر که در پس سنگ و درخت پاشیده

بحال کفار اند و مراد از مهدی و عیسی علیهما السلام مردیست که صفت مهدویت و عیسویت درو باشد یا روح هر دو دران حلول کرده باشد چنانچه قادیانی خود را مصداق این می ساحت و افعال و اقوال و عقائد قادیانی خود شاهد عدل اند براینکه صادق امام مهدی بودن برکنار باد امام مهدی علیه السلام و عیسی علیه السلام نیز بر او نگذاشته غرض که همه اهل اسلام از شرقاً غرباً بر همین ایمان آورده اند که ضرور مهدی علیه السلام و عیسی علیه السلام پیدا باشند قبل از قیامت و کسی که همه امت مرحومه محمدیه و دیگرانم سبقه را بر صلال داند او خود صال و مصل است. ع

همه شیران جهان بسته این سلسله اند
روبه از حیل چسان بگسلد این سلسله را
والله تعالی یهدی من یشاء الی صراط مستقیم
العبد المفتقر الی القیص السبحانی غلام ربانی
الحنفی مذهباً و الجشفی مشرباً
فالنضجانی ثم الجهاجی ثم الشمس آبادی مسقطاً و مسکناً
كان الله له ولوالديه ولمشايعه ولاساتده ولاقربائه ولاحياته
ولجميع المؤمنين الى يوم الدين
بجاه حبيب الامم الامين وصحبه المكرمين
الميامين عدا اهل السموات واهل الارضين آمين



واعظ الاسلام مولانا حافظ
سید سیرظهور شاه قادری حنفی رحمۃ اللہ علیہ

○ حالات زندگی
○ ردّ قادیانیت

حالات زندگی:

مجمع جمال صوری و معنوی، صاحب کمال ظاہری و باطنی حضرت مولانا پیر ظہور شاہ ابن مولانا پیر سید محمد شاہ قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جہاں پر خدائے تعالیٰ نے ۳۰۶ھ بمطابق ۱۸۸۸ء میں پیدا ہوئے۔ آپ کے اجداد کشمیر سے، سرحد پور میں مقیم ہو گئے تھے۔ جب سن شعور کو پہنچے تو قرآن پاک مولانا حافظ نور الدین رحمۃ اللہ علیہ سے جلال پور میں پڑھا اور پھر دوری ستائیس بھی، غنیمت سے پڑھیں۔ بعد ازاں کچھ عرصہ بڑا اور کرم مولانا سید اعظم شاہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس جوں میں استفادہ کرتے رہے۔ پھر کچھ وقت پٹور میں رہے اور آخر میں بی بی شریف جان کسب فیض کیا اور فراغت حاصل کی۔ اپنے والد ماجد کے دست مبارک پر بیت ہوئے اور خدمت سے مشرف ہوئے۔ ان کے علاوہ شیر ربانی حضرت میاں شیر محمد شریق پوری رحمۃ اللہ علیہ سے بھی استفادہ کیا۔

حضرت پیر صاحب اپنے دور کے مقبول ترین مقرر تھے۔ آپ جہاں وعظ فرماتے، ہزاروں کا اجتماع ذوق و شوق سے شریک نہیں ہوتا۔ آپ کا خصوصی وصف یہ تھا کہ عوام الناس کو عقائد، ایمان اور اخلاق کی صلاح کی نگرانی پر متعین کے ساتھ ساتھ کلمہ طیبہ کا ذکر کرنا کرتے تھے جس کا حاضرین کے دل پر نہایت خوش اثر پڑتا تھا اور بہت سے لوگ راہ راست پر آ جاتے۔ قدرت ایزدی نے آپ کو زور بیان، وجد آور خوش الحانی اور حسن سیرت و صورت کا حصہ وافر عطا فرمایا تھا۔

آپ مسلک اہل سنت و جماعت کو بڑے مدلل طریقے سے بیان فرمایا کرتے تھے اور عقائد و مآطلہ خاص طور پر اہل تشیع کا بڑی خوبی سے فرمایا کرتے تھے۔ انسان تو انسان

ایک دفعہ موضع کندہ ول (ضلع جہلم) میں بہت بڑے اجتماع تھے کہ ایک اونٹ سوار آرمچنل میں شریک ہوا۔ جب اس وقت ہوا شور مچا دیا۔ حضرت پیر صاحب نے فرمایا

حضرت پیر صاحب شریعت مطہرہ کی فقیہت پر مدنی فرمایا کرتے تھے۔ ولی نام
خلاف شریعت دیکھتے تو رات اس کی ممانعت کرتے۔ موقوف و چھاپوں (منع جہد)
میں ایک عظیم اختراع سے خطاب فرماتے تھے۔ انگریز ڈپٹی مشیر راجہ رتھورے صاحب ایہ
کثیرا کثیرا کر رک گیا۔ درجہ گاہ میں حاکم جمع کی تصویر تارکے گا۔ آپ نے درجہ فرمایا
اور فرمایا "ہمارا دین اس کی جازت نہیں دیتا۔"

ایک مرتبہ ایک شیخ نے آپ خدو مقدمہ لایا۔ یہ ایک نیا شیخ ویرا
 مجدد کہتے ہیں اور کتابیں دیتے ہیں۔ پناچے میں اس سے آپ نے گفتگو کیا۔ آپ نے

حضرت سید صاحب کامیاب قلم ہونے کے ساتھ ساتھ جو بہترین شاعر بھی تھے۔ آپ کے نام میں باکاثر تھا۔ آپ کے کلام کی مقبولیت دیکھ کر مصنف نے یہ بات غور میں بھی لائی اور آئینہ مستی ہوئی آپ کے اشعار پر دھڑکتی تھیں اور غلطیوں کا دور آپ پر رونے لگی۔ آپ نے دعا و تبلیغ کا سلسلہ جاری رکھنے سے تصنیف و تالیف کا سلسلہ بھی بہت خوش اسلوبی سے جاری رکھا اور نہایت مفید اور مقبول تصانیف کا ذخیرہ کیا۔ کارِ نبی و جن میں اصلاحِ اناس کے علاوہ عقائد باطلہ خاص طور پر مریت و ریشی کی اصل تائید کی ہے۔ آپ کی تصانیف کے نام درج ذیل ہیں۔

☆ مصمم حصہ

☆ سیف الخادین علی رؤوس افغانین

☆ مرغوب واعظین امروہ پمحباب احشقیں

☆ ظہور کرمت وغیرہ۔

رد قادیانیت :

آپ نے فتہ قادیانیت کے پر وکتا میں کبھی میں

۱۔ قہر یزدانی بر سر دجال قادیانی

یہ کتاب قادیانی عقائد، قادیانیوں کو مسلمان بنانے اور ان سے تعلقات قائم کرنے مثلاً نکاح

وغیرہ سے متعلق تین ہم قوی ورن پرشہ علمائے کرام کی تصدیقات اور تاثرات پر مشتمل

ہے۔

۲۔ ظہور صداقت در رومزدیت (یہ کتاب اب تک دستیاب نہیں ہوئی۔ اگر کسی صاحب

کے پاس ہو تو، دارے کو ارسال فرما کر شکریہ کا موقع دیں)

آپ کے ہاں چار حصہ جزاویں اور چار حصہ جزاویں سید قمر الزمان شاہ، سید فخر الزمان

شاہ (فاضل حزب احناف، آہور، سیدہ نشین دربار شریف ظہوری، مسرہ ضلع جہلم) سید

محبوب الزمان شاہ اور سیدی در مسعود شاہ تولد ہوئے۔

حضرت پیر سید ظہور احمد شاہ رحمہ اللہ نے ۲۲ جمادی الاولیٰ، ۸ فروری ۱۳۷۲ھ

برطانیق ۱۹۵۳ء اتوار اور پیر کی درمیانی رات کو وصال فرمایا۔ مزار انور منارہ خلع جہلم میں

ہے۔ آپ کے حلف رشید مولانا سید فخر الزمان شاہ قادری مدظلہ ہر سال آپ کا عرس

باقاعدگی سے کرتے ہیں۔



قہر یزدانی بر حبان دجال قادیانی

(سن تصنیف : ۱۹۱۲ء)

تصنیف لطیف

واعظ الاسلام مولانا حافظ

سید سید ظہور شاہ قادری حنفی مولانا

بسم الله الرحمن الرحيم

ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار

قہر یزدانی

برجانب

اجاب قادینی

۱. فتاویٰ عظیمہ من علماء الحنفیہ

۲. عدم جواز نکاح مرزائی بامسلما منیہ

۳. عدم جواز صلوة جنازہ قادیانہ

و عظامہ سلامہ فظہر سید پیر ظہور شاہ قادری

جدال پور جٹاں، ضلع گجرات، پنجاب

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمده ووصلی علی رسولہ الکریم

عن یونس قال قال رسول الله ﷺ اد وضع لسيف في امني لم يرفع
عنها الى يوم القيامة ولا نفوس ساعة حتى يلحق قتيل من امني بالمشركين وحتى
نعمل قتيل من امني الاوثان والله سيكون في امني كذابون ليشن عليهم يوم الله بي
الله ولما خاتم النبي لاني بعدى ولا تزال طائفة من امني على الحق طاهرين
لا يضروهم من مخالفهم حتى ياتي امر الله (رواه البخاري)

زیر روایت ہے حضرت یونس علیہ السلام سے کہ کبار رسول اللہ ﷺ نے کہ جس وقت رکھی
باقی تو میری امت میں نہیں اٹھتی ہے کی تو اس سے قیامت تک۔ اور نہیں
قام کی قیامت یہاں تک کہ میں نے کتنے ایک قبیہ میری امت سے ساتھ مشرکوں
کے۔ اور نہیں قام ہوئی قیامت یہاں تک کہ پوچھیں گے کتنے ایک قبیہ میری امت سے
ہوں وہ اور تحقیق شان یہ ہے کہ میں نے میری امت میں سے جھٹے وہ میں (۳۰) ہوں
گے۔ بے مان کریں گے وہ نبی خدا ہے ہیں۔ حاتمہ میں خاتم نبیین ہوں نہیں کوئی ہی
پہنچے یہ ہے۔ اور ہمیشہ ایک جماعت امت میری سے ثابت رہے گی حق پر اور غائب نہیں
ضرر پہنچائے گا ان کو وہ شخص کی مخالفت کرے ان کی یہاں تک کہ آئے حکم خدا کا۔

(روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی نے)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ارسل رسوله بالهدى والصلوة على سيدنا محمد

المصطفى وعلى آله المجتبي واصحابه المقندين

اما بعد ! احقر العباد وخدام العباد فقير حافظ سيد محمد نور شاہ قادری واعظ الاسلام
جس پر جنس طبعی کجرات و خراب برادران اسلام خدمت میں عرض کرتا ہے کہ ہمارے
مرزا کی جماعت کی طرف سے ایک "دورۃ اشتہار" شائع ہوا ہے جس میں بائیس (۲۲)
اشخاص نے (جن کے نام آگے درج کیے ہیں) حلف اٹھا کر بیان کیا ہے کہ مرزا غلام
احمد صاحب قادیانی کا دعویٰ نبی و رسول ہونے کا ہرگز نہ تھا۔ مسلمان ہماری قسمی شہادت پر
اعتبار کریں اور مرزا صاحب کو مدعی رسالت نہ سمجھیں اور نہ ان کو بسبب دعویٰ نبوت
درسات کا فروخارج از اسلام سمجھیں۔ جن اشخاص نے ان کو سمجھا ہے غلو کیا ہے اور علامہ
اسلام نے حرام لگا کر ان کی تکفیر کی ہے غلط ہے۔ حقیقت میں وہ نبوت و رسالت کے مدعی
نہ تھے بلکہ محدثیت اور مجددیت کا دعویٰ کیا ہے۔

لہذا مسلمانوں کی اطلاع کے لئے مرزا صاحب کی طرف سے دعویٰ نبوت
و رسالت و توہینِ ستونہ و عقائدِ اہلِ امت و تحریراتِ پیش کی جاتی ہیں جس سے صاف ثابت
ہے کہ مرزا صاحب رسالت و نبوت کے مدعی تھے۔ خاتم الانبیاء علیہ السلام کو خاتم نبوت نہ جانتے
تھے اس لئے مسلمان نہ تھے۔ بلکہ جو ہم عقائد مرزا غلام احمد کے ہے کلہم کافر و خارج از
دارۃ اسلام ہیں۔ اگر فقیر کے کہنے پر رنج پیدا ہو جائے تو علماء صاحبان سے بطور استفتاء
تفسیر کر کے ہدیہ ناظرین کرتا ہوں۔

مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے مریدوں کی بابت

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مستبش شرع متین اس بارے میں کہ مرزا غلام احمد
قادیانی کہتے ہیں کہ میں مسیح موعود ہوں اور جیسی اس مریم سے بڑھ کر ہوں۔ جو کوئی مجھ
پر ایمان نہ لے گا وہ کافر ہے۔ حد امیری نہایت کہتے ہیں کہ مجھ سے ہے اور میں تجھ سے
ان دو میں سے ایک ایسا ہے جیسا کہ میری وہ جس سے تو راضی اس سے میں راضی، مگر تو
نہ جانتا تو میں آسمانوں کو پھیلانے کرتا۔ خدا عز و جل یہی کہہ رہا ہے کہ مجھ سے ایمان نہ لے کر
پارہوں کر کے جیسا ہے اور خدا نے مجھ کو روشن بھی کیا ہے مجھ کو کوئی نہیں مٹا سکتا اور
شعبہ ہدایت ہے۔ آیا اس قسم کے عقائد والے کو کافر نہ کہتے ہیں۔ اس کی ہمت امتیاز
اور اوقیہ اسلام ایک اس سے اور اس کے مریدوں سے ہوتا ہے یا نہیں۔ بیوا بالتفصیل
حواکم الله رب الجلیل

الجواب: بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلوة والسلام على رسولہ الكريم

اما بعد پس عقلی نہ رہے کہ عقائد مذکورہ کے ماسوا لحد قادیانی کے اور بہت سے عقائد
کفریہ ہیں جن میں بعض کا طور مشابہت نمود از خود اورے کلمہ فضل رحمانی سے ذکر کر دینا
من سب معلوم ہوتا ہے اور وہ یہ ہیں مبینی العیاذ باللہ جو کفار کے مٹنے تھے۔

(ازالہ ۲۲ م ستمبر ۱۳۰۳)

حضرت یسوع مسیح کی ہمت لکھا ہے شہر مکار جو رشیطان کے پیچھے چلے والے جھوٹے وغیرہ
وغیرہ۔ (دیکھو ص ۱۳۱ م ستمبر ۱۳۰۳)

اور اس جگہ یہ بھی لکھا ہے کہ آپ کی تیس "۱۱" نانیوں رٹا کار تھیں۔ انبیاء علیہم السلام

اسلام جھوٹے ہوتے ہیں۔ (۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

حضرت جبرائیل علیہ السلام کسی نبی کے پاس زمین پر نہیں آئے۔ (۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

قرآن شریف میں جو معجزات ہیں وہ سب سحر و جادو ہیں۔ (ازالہ ابہام صفحہ ۵۰۴ تا ۵۰۵)

اجاب پادری نے ارغوانی جہاں نہیں آئے گا۔ (ازالہ ابہام صفحہ ۵۰۵ تا ۵۰۶)

دول کا مدعا یہ ہے کہ ارونی مدعا نہیں۔ (۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

یا جوج، جوج، انگریز ہیں اور اسکے سوا کوئی در نہیں۔ (ازالہ ابہام صفحہ ۵۰۸ تا ۵۰۹)

دخان کچھ نہیں غلط خیال ہے۔ (۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

قرب مغرب سے کوئی نہیں نکلے گا۔ ولہذا الارض عشاء ہوں گے اور کچھ نہیں۔

حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کو سحر و جادو اور جہاں اور سے مدد ملے اور یا جوج، جوج اور ولہذا

الارض کی حقیقت معلوم نہ تھی۔

مرزا کی طرف سے دعویٰ نبوت

۱۔ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یا حبیبکم اللہ یعنی کہ اگر تم خدا سے محبت

رہتے ہو تو میری تابعداری کرو۔ (۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

۲۔ مرسل یزدانی و مامور صافی حضرت جناب مرزا غلام احمد صاحب قادیانی۔

(۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

۳۔ خدا نے مجھے آدم صلی اللہ علیہ وسلم اور مش نوح کہا، مثیل یوسف کہا، مثیل داؤد کہا پھر مثیل

موسیٰ کہا پھر مثیل ابراہیم پھر بار بار احمد کے خطاب سے مجھے پکارا۔ (ازالہ ابہام صفحہ ۵۰۵)

۴۔ ہاں واضح ہو کہ وہ مسیح موعود جن کا انجیل اور احادیث مسیح کی رو سے ضروری طور پر قرار

پا چکا ہے وہ تو اپنے وقت پر اپنی نشانیوں کے ساتھ آ گیا اور آج وہ وعدہ پورا ہو گیا جو خداوند

تعالیٰ کی مقدس پیشگوئیوں میں پہلے سے کیا گیا تھا۔ (ازالہ ابہام صفحہ ۵۰۴ تا ۵۰۵)

۵۔ چونکہ مسیح میں مراثیت ہے اسلئے اس عاجز کا نام بھی آدم کہا اور مسیح بھی۔

(ازالہ ابہام صفحہ ۵۰۶)

۶۔ خدا تعالیٰ نے براہین احمدیہ میں اس عاجز کا نام اتنی بھی رکھا اور نبی بھی۔

(ازالہ ابہام صفحہ ۵۰۷ تا ۵۰۸)

۷۔ اس سے معلوم ہوا کہ مرزا صاحب کی مولفہ براہین احمدیہ خدا کا کلام ہے۔

۸۔ احمد اور مسیحی اپنے جمالی معنوں کی رو سے ایک ہی ہیں اسی ایک طرف یہ اشارہ ہے۔

(۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

۸۔ اور یہ آیت کہ ہو الذی ارسل رسولہ بالہدی و ذہب الحق لیظہرہ علی

الدین کلمہ در حقیقت اسی مسیح بن مریم کے زمانے سے متعلق ہے۔ (ازالہ ابہام صفحہ ۱۶۵)

۹۔ دو آدم اور ابن مریم یہی عاجز ہے کیونکہ وہ تو یہ دعویٰ اس عاجز سے پہلے بھی کسی

نے نہیں کیا اور اس عاجز کا یہ دعویٰ دس برس سے شائع ہو رہا ہے۔ (ازالہ ابہام صفحہ ۱۶۸ تا ۱۶۹)

۱۰۔ حضرت اقدس امام انام مہدی مسیح موعود مرزا غلام احمد علیہ السلام۔

(رسالہ آمد پید ہوا مامور صافی صفحہ ۱۶۵)

۱۱۔ ان کو جو کہ تم خدا سے محبت رکھتے ہو تو میرے پیچھے ہو تو خدا بھی تم سے محبت کرے۔

(۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

۱۲۔ اے احمد تمہارا نام پورا ہو جائیگا قبل اسکے جو میرا نام پورا ہو۔ (انجام نامہ صفحہ ۱۰۵)

۱۳۔ تو ہمارے پانی میں سے ہے۔ (انجام نامہ صفحہ ۵۰۵)

۱۴۔ پاک ہے وہ جس نے اپنے بندے کو رات میں میر کرائی۔ (۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

۱۵۔ نہیں کا چاند مرز صاحب آئیگا۔ (تجربہ ص ۵۸)

۱۶ ما ارسیک الأرحمة بلعمی تمکنتہم جہس کی راحت کے واسطے بھی۔

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

١٤. ابي مرسيك الى القوم المغسلين على الصراط المستقيم.

یعنی تجھ کو قومِ مفسدہ میں کیرف رسول بنا کر بھیجا۔ (انہام ص ۷۸۷)

١٨... ينس والقرآن الحكيم انك لئن المرسلين على صراط مستقيم-

جتنی اس سرور و قیام کا مرکز ہے وہ راست پر۔ (حقیقۃً وحی ۳۰۰)

١٩ قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما الوحي واحد.

یعنی ہے نبی ان سے کہہ دے کہ میں تمہاری طرح انسان ہوں میری طرف وحی ہوتی ہے کہ

تمہارا خدا ایک خدا ہے، یہ یوحنا ۱۷: ۳

۲۰ قل یا ایہا الناس انی رسول للہ الیکم جمیعاً یعنی "اے مرزا تو تم کو"

کہہ دے کہ میں اللہ کا رسول ہو کر تمہاری طرف آیا ہوں۔ (احبار کا حرام ۱۲)

یہی فرمان الہی ہیں جسوں نے حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کو کامل رسول بنایا جب وہی اشعار

مرزا صاحب کو خدا نے فرمایا تو وہ بیویوں کا دل نبی و رسول نہیں۔ بیویوں کو کہو۔ مرزا صاحب

نے خدا پر افتراء کیا ہے۔

کہاں میں وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ غلام احمد صاحب نے اعلیٰ نبوت و رسالت

نہیں کیا۔ کیا نہیں نے یہ کہ میں پر خرافات اپنی سنگھ سے نہیں دیکھیں؟ یہ جان جو مجھ کو چشم

پیش کر کے مخلوق خدا کو چہ ضدالت میں ڈرنا چاہتے ہیں اور فریب اسی کے واسطے چند ایک

شعر مرزا صاحب کے، جو انہوں نے قبل از دعوت لکھے تھے، لکھ کر مسلمانوں کو منطوا دیتے

تیس۔ خصوصاً! ہودی مرزائی جماعت نے بھی یہی شعر پیش کر کے حلف اٹھائی ہے کہ مرز

غلام احمد کا دعویٰ نبی و رسول ہونے کا ہرگز نہ تھا

مسلمانیم اور فضل خدا مصطفیٰ ہمارا امام و پیشوا

آں رسولے کش محمد هست نام دامن یاکش بدست ما عدم

هست او خیر الرسل خیر الامام هر نبوت را برو شد اختتام

مشہورین کے نام یہ ہیں :

۱۔ ... محمد علی (پیر پور، بیروت، مجلس اشاعت اسلام لاہور)

۴ ابو یوسف مبارک علی (سیدنا)

۳۰۱ جہاں الدین (پارے اسٹیمنگلر جون)

۴۴ سید عبدالکبیر شاہ (شاہی شاہ سہیل)

۵ شیخ یحیٰی زاحم (مہاراجہ مشہور عالم)

۲ شیخ نور احمد (بی بی پیدر بہت د)

۷ محمد یحییٰ دیب گراں (طبع ہر دو)

۸ محرم الحرام (سنة ۱۰۰۰)

۹ یقیناً بیگ (اولیٰ میفرماید بدسترس است) ۱

۱۰. سپید محمد حسن امروزی

۱۱۔ کہاں اللہ مین (جے ٹی وی پر سیم مشن)

۱۲ ... خان صاحب غلام ... (رسول زمینی پر مشدق چالیس فیہارچہ)

۱۳ . محمد جان مرچنٹ (ردیف)

- ۴ شیخ محمد (ابن سید سب سے بڑے ہوں)
- ۵ شیخ مورا بخش (ابن سید سب سے بڑے ہوں)
- ۱۶ محمد عجب خان (ابن سید سب سے بڑے ہوں)
- ۱۷ بشارت حمد (ابن سید سب سے بڑے ہوں)
- ۸ عہدار رحمن (ابن سید سب سے بڑے ہوں)
- ۹ صاحب زادہ سیف رحمن (پشاور)
- ۲۰ طائر بخش (ابن سید سب سے بڑے ہوں)

پونہ یہ ایک عظیم الشان مغالطہ ہے جو قسم کھا کر ان اصحاب نے نکلتے ہوئے مر
نام حمد صاحب قادیانی، مانی سید حمد یہ بے مسمان تھے دوران تمام عقائد پر قدم تھے جو
اہل سنت و جماعت کے عقائد ہیں۔

آپ نے حضرت ﷺ و آخری پیغمبر کریمؐ کرتے تھے اور آپ کے بعد دعویٰ نبوت کرنے
والے کو آپ کا اریقین کرتے تھے۔

۱۰ آپ نے نبوت و رسالت کا دعویٰ نہیں کیا۔ محدثیت اور مجددیت کا دعویٰ کیا ہے۔
ناظرین آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا کہ کس قدر دروغ بے فروغ ہے جو ان اصحاب نے قسم افہار
و گوں قادیانیت، نبوت و رسالت کے متعلق ان کی کتابوں سے بہت کچھ ثبوت دیا ہے۔ یہ
معلوم کرنا چاہیے کہ مرز صاحب نے ان سب کو ایک طرف مسمان بھی ہیں۔

جواب مرز صاحب: گز مسمان نہ تھے۔ وہ خود لکھتے ہیں۔ "میں جیسا کہ آریہ قہر سے
وگ کرشن کے ظہور کا نذر تھا کرتے ہیں وہ کرشن میں ہی ہوں اور یہ دعویٰ صرف
میری طرف سے نہیں بلکہ خدا تعالیٰ نے برابر میرے پر طعنیہ سے کہ جو کرشن آخری زمانہ

میں سے ہونے والا تھا۔ تو ان کے آریہ کا بادشاہ
اور یہ ملک و ملک پھر میں آتے ہیں۔ کہ تحقیقت روحانی کی رو سے میں کرشن
ہوں جو سند و مذہب کے برابر ہوں میں سے ایک ہوتا تھا۔ ان
جب مرزا صاحب کا اپنا اقرار ہے کہ میں آریہ ہوں بلکہ آریوں کا بادشاہ ہوں تو
پھر مسلمان نہ ہوتے۔ چونکہ آریہ لوگ تاج کے فاکل اور قیامت کے مگر ہیں اور کرشن ہی
مہارن کا بھی ہیں مذہب تھا۔ چنانچہ وہ نیت میں نکلتے ہیں۔
بقید تاریخ کہ درویش بانواع قالب دروں آدرش
یہ تنہا معبود در میدانہ جسم سنگ و خاک در میدانہ
جس کا مطلب یہ ہے۔ ان کے مذاہر ان کے آریہ بزرگوار اور گون (تاج) مٹی ہے، یوم
آخرت دلی ہیں۔

پھر کرشن ہی ان کے سے تھے ہیں۔ انہیں سب تھے جنہوں میں بھی پیدا ہوئے
تھے اور ان کے جنہوں میں بھی پیدا ہوں گے جس طرح انسانیت میں ہے میں جو نہ ہوا ہو
رہتا ہے اسی طرح انسان بھی مختلف قالبوں کرتا ہے اور پھر اس قالب کو چھوڑ دیتا ہے۔
دوسرے قالب میں آتا ہے۔ "جس طرح انسان
پوشاک بدلتا ہے اسی طرح تم بھی ایک قالب سے دوسرے قالب کو قبول کرتی ہے۔"

ناظرین یہ تو سرور صاحب کا ان سب کا عقائد ہے یا مسمان ہونا مادے سے بلکہ دلی شخص
مسلمان اور آریہ دونوں مذہب کا قیام میں ہوتا ہے یا کسی مجدد اور مسمان مل سنت و جماعت
نے ایسے مادے ملتے ہیں کہ ان میں سے کسی طرح نہ ہوا نہ ہو جس میں نہ ہوا نہ ہو

رسول خدا ﷺ کو سچے خاتم النبیین جانتے دیکھ کر ہالا الہامات سے دست بردار ہوئے۔

سوال مرزا صاحب پر نرم گائے جاتے ہیں کہ میں نے یہ دعویٰ کیا کہ میں خدا ہوں مجھے کس فیکوں کا اختیار دیا گیا ہے۔ میں خدا کا رسول ہوں صاحب شریعت بھی ہوں وغیرہ وغیرہ۔ یہ محض آپ پر افتراء ہے۔ انا

جواب یہ ہے کہ مرزا صاحب کے الہامات سے ان کا دعویٰ نبوت و رسالت ثابت ہے ان کے تحریریں نہ کہ میں تو سمجھتا ہوں اور اگر آپ نے قسمیں کھائیں تو وہ جھوٹے ہیں چاہے تو آپ سے خدا سمجھے۔ آپ کہتے ہیں کہ وہ رسول نہ تھے حالانکہ وہ افضل المرسل ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ فرمائیے یہ ان کا شعر ہے کہ نہیں

آفہ دامت ہر نبی را جام داو آں جام را مرا بہ تمام
یعنی جو نعمت نبوت و رسالت کا جام ہر ایک نبی کو دیا گیا ہے وہ تمام جام محمد اکبر کو دیا گیا ہے۔

حضرت آدم سے حضرت محمد رسول اللہ ﷺ تک جس قدر نبی ہوئے ان سب کی نعمت کا جام جب مرزا صاحب کو دیا گیا تو وہ سب سے افضل ہوئے یا نہیں؟ مرزا جی کا مندرجہ ذیل شعر ملاحظہ ہو جس میں وہ آنحضرت ﷺ پر خصوصیت سے اپنی فضیلت کا فخر کرتے ہیں

حسب القمر المنیر وان لی
عسما القمران المشرقان التکر
یعنی محمد ﷺ کے واسطے تو صرف چاند کو کہیں گے تو میرے واسطے چاند اور سورج کو کہیں ہوا
بنا تو کیا نکار کرے گا۔

مرزا صاحب کا یہ شعر پر ہوا اور نورش سے بچھا کہ جس قدر درویش ہوئے اور ہوا

دیندہ و شخص سے جو مسلمانوں کو فریب میں لانے کے لئے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی کہتا ہے کہ

مسلم نہ از لطف خدا مصطفیٰ را امر و پیشوا

کیا امام اور پیشوا کی یہی عزت ہوا کرتی ہے جو مرزا جی نے کی کہ محمد کے واسطے

ایک شان خاصہ ہوا تو میرے واسطے دونوں شان ظاہر ہوئے۔ مگر مسلم فوا کچھ افسوس نہیں کیونکہ

مرزا صاحب نے اپنی کتاب البر یہ صفحہ ۷ پر لکھا ہے کہ میں نے یہ کشف میں دیکھا

کہ خدا ہوں اور میں یہ کہ وہی اللہ تعالیٰ میں سے انوائس افضل ہو گیا اور میرے غضب اور عظم

اور کثرت و شہین اور خیرت و حسن سب ان کا دعویٰ اور حق حاکم میں میں ہوں کہہ رہا تھا کہ تم

ایک یہ نظام اور یہ آماں اور یہ زمین چاہتے ہیں۔ سو میں نے پہلے تو آماں اور میں و

اہمائی صورت میں پیدا کیا جس میں کون تیب و تہیق نہ تھی چر میں نے فاش و حق نے

موافق اس کی ترتیب و تہیق کی اور میں انھیں تھا کہ میں نے اس کے طلق پر تہ اور میں پھر میں نے

آماں کیا و پیدا کیا اور ما انار یا السماء الذی بمصباح پھر میں نے یہاں ہم آماں و

مٹی کے غلام سے پیدا کر دیں گے۔

مرزا جی صاحب فرمائیے کہ جب مرزا صاحب خالق زمین و آسمان اور خالق

انسان ہیں تو بے شک محمد رسول اللہ ﷺ کے بڑے دوست کیونکہ محمد رسول اللہ ﷺ سے وجود

افضل المرسل اور خاتم النبیین ہونے کے لئے آپ کشف نہیں کیا اور خالق زمین و آماں

بنے وہ تو وحید ہی بتلاتے رہے۔ الشہد ان محمد عبده و رسولہ فرماتے رہے۔

مرزا جی صاحب آپ نے ناحق جھوٹی قسم کھائی ہے کہ مرزا صاحب پر کس فیکوں سے

اختیارات کا حجاب اتر رہا ہے۔ انھیں اس مرزا صاحب سے "بنا امرک و ردب شیناں

تقول لہ کس فیکوں کے مرزا صاحب تیرا تہ یہ ہے۔ اس چیز کا تو وہ کہہ کر تو صرف

کہہ دے کہ جو چاہے جو چاہے کی۔ (۱۰۵) (۱۰۶)

مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ یہ مرزا صاحب کا نام ہے یا نہیں؟ اگر الہام ہے تو آپ ۱۰۵

نہیں دیکھتے مگر مرزا صاحب کے احکام پر عمل ہے ۱۰۶ ہے۔ (مستحق ۱۰۵ ص ۱۰۶)

اسی طرح مرزا صاحب کی کتاب اربعین نمبر ۹ صفحہ ۹ میں باب الوہی بخش کی نسبت یہ الہام ہے۔ کہ ”یہ ہندوں ان برد طمشک یعنی باب الوہی بخش چاہتا ہے کہ حیرانہ دیکھے یا نہ دیکھے اور ناپاکی پر طمع پائے مگر خدا تعالیٰ نے ہندو مت کو کھلے گا۔ جو متواتر ہوں گے اور حق میں حقیقت نہیں بلکہ وہ بچے ہو گیا ہے ایسا بچہ جو بھولہ اطفال اللہ ہے۔“ (۱۰۷)

مسئلہ لو الہام کی یہ قیاس مرزاجی کی اپنی ہی لکھی ہوئی ہے اس سے یہ امور ثابت ہوتے ہیں

۱۔ خدا تعالیٰ جس سے چاہے جانتا ہے۔

۲۔ مرزاجی کے حقیق سے اطفال اللہ پیدا ہوتے ہیں۔

۳۔ مرزاجی خدا کی بیوی ہے جس کے حقیق سے طفل اللہ پیدا ہوتے ہیں۔

اب ہر ایک مسلمان خود فیصد کر سکتا ہے کہ جس مذہب میں ایسے ایسے لغو مسائل ہوں وہ مذہب ذریعہ نجات ہو سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ لہذا لاہوری مرزاجی جماعت کے اراکین نے جو لکھا ہے کہ مرزا صاحب پر یہ جھوٹے الزام ہیں۔ اہل اسلام کو بتائے کہ یہ کتابیں مرزاجی کی تصنیف ہیں یا نہیں؟ اگر مرزاجی کی کتابوں میں یہ خیرہ کرافات ہے تو پھر مسلمان بچے۔ اور اگر مرزاجی کی کتابوں میں ایسا نہ ہو تو آسان طریقہ یہ ہے کہ وہ ہم پر ناشر (مقدمہ) کر کے بذریعہ عدالت جھوٹ جگ ثابت کر لیں۔ اگر مرزاجی کو اپنے دعوے میں ”سچا یقین کرتے ہیں اور آپ کا ایمان ہے کہ مرزاجی خدا کے فرمان کے مطابق الہام

پاتے تھے اور مرزا صاحب نے یہ کہہ دیا کہ خدا تعالیٰ کے حکم سے انہوں نے وہ وہ باطل مسائل اسلام میں داخل کیے جن کی قرآن کریم اور حدیث نبوی تردید کرتی ہے مثلاً ابن اللہ کا مسئلہ مسیحا یوں کا مسیح کا سلب پر چڑھایا جائے جو کفارہ مسیحا کی بنیاد ہے اور بیت مسیح کا مسئلہ آریوں اور مندوں کا مسئلہ ہندو مت اور خدا تعالیٰ کا مسئلہ جیسا کہ کشف میں لکھا۔ کہ خدا تعالیٰ میرے چہرے میں داخل ہو گیا، تجسم خدا کا مسئلہ۔ الفرض پچھو قسم کے باطل مسائل داخل اسلام کے خود مرزا صاحب نے کاروبار آریوں سے بادشاہ بنے باوجود اسلام میں ایسی خرابیاں ڈالنے کے بعد دین محمدی کا دعویٰ کیا

بریں عقل و دانش بنیاد شریعت

ماں اگر لاہوری جماعت کو معلوم ہو گیا ہے کہ مرزاجی نبوت و رسالت کے دعویٰ میں بچے نہ تھے اور آیت قرآنی ”وآپے پر دوبارہ نازل شد و کھنکے میں حق پر نہ تھے تو اعلان کیجئے کہ ہم مرزاجی کے خلاف قرآن و حدیث کثوف الہامات کو منجانب اللہ نہیں سمجھتے اور مسلمانوں کی طرح محمد رسول اللہ ﷺ کے بعد مدعی نبوت کوہ فریختے ہیں جیسا کہ بن جبرئیل کا فتویٰ ہے ”من اعتقد وحیا من بعد محمد کان کافرا باجماع المسلمین“ یعنی محمد رسول اللہ ﷺ کے بعد جو شخص دعویٰ کرے کہ مجھ کو وحی دیتی ہے وہ تمام مسلمانوں کے نزدیک کافر ہے۔

اور مرزا صاحب لکھتے ہیں ”کہ سچا خدا ہے، جس نے قادیان میں اپنا رسول بھیجا۔“

(دعویٰ نبوت)

وَمَا عَلَيَّ قَوْلُهُمْ أَنِ ابْرَأَ لَكَ دَعْوَى النُّبُوَّةِ بَعْدَ نَبِيِّكَ ﷺ
کفر بالجماع جس ہمارے نبی (محمد ﷺ) کے بعد نبوت کا دعویٰ بالجماع کفر

- ۱۔ ہے۔ نظریں مہجور ہیں مسید کہ اب اور سواغشی وغیرہ کے حالات دیکھو اور یہ غرضانہ
- حضرت محمد ﷺ کے علم سے باقائے صحابہ اراستہ صراحتاً وریعہ و سہیہ میں تھیں یہ عمل چو
- آید ہے کہ جب کسی مکتی محمد رس بند ﷺ سے نبوت کا ملو یا (پست اپنی پست کا مہ
- نقی و بروری شت کی بخاری قطع فی استعاری و یہ وادیدہ و بی رجا و) کا فر و جارح ا
- سرم سمجھا گیا گو نمازیں پڑھتا ہو دارے رختہ و اور نہ کو مسلمان کہہ دیتی اتنا و بروری
- اور مرزائی مہجوری جماعت کی یہ دلیل بالکل غلط ہے۔ مہجور سے جو مرزائی پر غرے
- نقوت لگائے لہذا وہ وہاں فرہنگے۔ فی جناب جب نظریہ مودے کے مدعی نبوت اور اس
- کے تابعداروں کو حضرت ﷺ اور صحابہ کھارنے کا فرکہا تو پھر مسلمان مرزائی اور
- کے قبیحین کو کافر کہنے میں بالکل حق بجانب ہیں۔ اگر مسید مداب جی مرزائی وہاں دلیل
- پیش کرتا کہ میں کہہ گویوں لہذا جو مجھ کو کافر کہتا ہے وہ خود فرہنگے۔ یہ یہ دلیل درست دینی
- ہرگز نہیں۔ تو پھر مرزا و مرزائیوں کا یہ کہنا کہ جیسے کہ وہاں ہے۔ خود فرہنگے۔
- غلط ہے۔ کیونکہ کہ وہاں تب تک ہی کہہ گویا جب تک وہ مدعی نبوت۔ جب خود مدعی نبوت
- ہو تو بعد قبیحین نارنج و سہجہ ہوا۔ آپ مندرجہ میں دعوت کا جواب ہیں۔
- ۱۔ مرزائی آپ سے اتفاق میں ہے صاحب دینی تھے انہوں نے دینی تہذیب و انیس
- و فرقان کی مانند تھی جن کا منکر جنمی ہوا۔
- ۲۔ جو جو لہام مرزا صاحب کو ہوئے آپ کہیں حد اتفاق نہ صرف تھیں کہ تھیں؟
- ۳۔ مرزا صاحب کے لہاموں کو دوسروں شیعہ کی پاک یقین رہتے ہوں؟
- ۴۔ مرزا صاحب کے شوق من جا ب مداور ہے تھے؟
- ۵۔ شیعہ کی اہانت اور شیطان نقوت کی کیا دعوت ہیں؟

- ۶۔ مرزا صاحب نے جو طریقہ اپنی صفحہ ۲۱ پر لکھا ہے کہ "میں خدا تعالیٰ کی قسم کھا کر
- کتھاؤں کہ ان اہانت پر یہ طرح یہاں اتنا وں حبیب قرآن شریف پر۔" اے کیا آپ کا
- بھی یہی ایمان ہے؟
- ۷۔ اگر مرزا صاحب کے عقیدہ میں منت و جماعت دے تھے اور آپ کے بھی ہیں
- تو پھر مسلمانوں نے ساتھ مل کر فرما دیں کیوں نہیں پڑتے؟
- جواب تاکہ امت کی ردائی میں دیا جائے کیونکہ آپ نے دعویٰ کیا ہے کہ مرزا
- صاحب اہل منت و جماعت تھے۔
- تو جب طلب نہایت ضروری رہا اور اس امر کو طبع ہو کہ وہ اس خور سے بچیں اور
- لاہور کی مرزائی جماعت کی عدم ممانی اور دلوشی سے پرہیز کریں، اشد متہم کا صرف
- بہانہ ہے۔ جب ان کو مرزاجی کا حکم ہے کہ "جس ملک میں جاؤ پہلے میری تبلیغ کرو اگر وہ
- لوگ میری تصدیق کریں تو ان کے ساتھ نمازیں پڑھو ورنہ اپنی نماز الگ پڑھو"۔
- (دیکھو مہجوری ص ۸۲)
- سوال ہوا۔ اگر کسی جگہ کا امام حضور (مرزاجی) کے حالات سے واقف نہیں تو
- اس کے پیچھے مار پڑھیں یا نہ پڑھیں؟
- مرزا صاحب نے جواب میں فرمایا پست تمہارا فرض ہے کہ سے واقف کرو پھر اگر
- تصدیق کرے، تو بہتر ورنہ اس کے پیچھے نماز ضائع۔ مرو وراغراغ موش رہے نہ تصدیق
- کرے نہ تنذیب تو بھی مافوق ہے اس کے پیچھے نہ رہنا پڑھو۔
- جب مرزائیوں کو اپنے مرشد کا حکم ہے اور فرض ہے کہ وہ مرزائی عقائد کی تبلیغ
- کریں تو پھر مسلمانوں کی کس قدر طاقت ہوگی۔ وہ خود چندہ دے کر مرزائیت کی تبلیغ

کرتیں اور اسلام کی ہڑکھوں کی بے نیل، ریسائی مردان کا توں ہر صاحب۔
 الہام انت منی بمنزلہ ولدی پر ایمان، نافرس ہوگا توں صورت میں وہ صاحب۔ یہ
 بن اللہ (مسج) ادوات بند (مسج امرار) کا قتل ہوگا شتی یہ بن بد حضرت بن دور
 مرزا صاحب۔ پس کوئی مسلمان مرزائی کو تبلیغ اسلام کے لئے ہرگز چھوڑ دے جب تک
 اس بات کا فیصلہ نہ ہوے کہ کس اسلام کی تبلیغ مرزائی کریں گے؟ کیا لاہوری مرزائی
 جماعت تحریری اقرار دیتی ہے کہ وہ مرزائیت کی تبلیغ نہ کرے گی۔ جب تک وہ تحریری اقرار
 اور ہمارے اس ٹریکٹ کا شکی بحث جواب نہ دیں، ہر مسلمان دیکھ دیکھ کر غصہ
 الہی کے مورد ہوں گے۔ والسلام

- ۱۔ احمد علی روجی
- ۲۔ سید محمد شاہ
- ۳۔ محمد یار
- ۴۔ قاضی فضل میراں
- ۵۔ محمد لدین
- ۶۔ صدر الدین
- ۷۔ نور بخش
- ۸۔ نجم الدین
- ۹۔ احمد علی
- ۱۰۔ حاجی شمس الدین
- ۱۱۔ مفتی عبد قادر
- ۱۲۔ پروفیسر اسلامیہ کان وپرنٹنگ انجمن تائید اسلام لاہور۔
- ۱۳۔ پروفیسر اسلامیہ کان و امام مسجد شاہی لاہور۔
- ۱۴۔ امام مسجد شہری لاہور۔
- ۱۵۔ بی اے بی ٹی اسلامیہ کان لاہور۔
- ۱۶۔ بی اے بیو، صاحب یونیورسٹی۔
- ۱۷۔ ایم اے پروفیسر گورنمنٹ کان لاہور۔
- ۱۸۔ ایم اے ناظم تعلیم نجس نعمانیہ لاہور۔
- ۱۹۔ پروفیسر بی اور فیل کان لاہور۔
- ۲۰۔ شیر و درو زدن لاہور۔
- ۲۱۔ لاہور۔
- ۲۲۔ مدرس مدرسہ غوثیہ تکیہ سدواں لاہور۔

- ۱۲۔ عبد الواحد
- ۱۳۔ فضل الدین مسیح
- ۱۴۔ ابو محمد احمد
- ۱۵۔ محمد حسین (شس العلماء)
- ۱۶۔ محمد باقر
- ۱۷۔ صیب اللہ فشی
- ۱۸۔ ایم اے ضیاء الدین
- ۱۹۔ ایم اے فضل حق
- ۲۰۔ مولوی کرم بخش

یہ چند ایک علماء میں نے افی المیزان حامی دین قاضی الہدیت پر بخش صاحب دہشت
 پوسٹ مارٹن آفریری انجمن تائید اسلام لاہور کے رسالہ سے نقل کی ہیں۔

توہینت انبیاء

- ۱۔ مسیح کہتا ہوں کہ مسیح کے ہاتھ سے زندہ ہونے والے مر گئے جو شخص میرے ہاتھ سے
 جام پے گا ہرگز نہ مرے گا۔ (رواف امام سلط)
- ۲۔ جس قدر حضرت مسیح کی پیشین گوئیاں غلط نکلیں اس قدر حق نہ نکلیں۔ (لاہور۔)
- ۳۔ حضرت موسیٰ کی پیشین گوئیاں اسی صورت پر ظہور پذیر نہیں ہوئیں جس صورت پر
 حضرت موسیٰ نے اپنے دل میں امیدیں باندھی تھیں، غایت ملی صاحب یہ ہے کہ حضرت مسیح
 کی پیشین گوئیاں زیادہ غلط نکلیں۔ (لاہور۔)
- ۴۔ میر معراج حضرت مسیحؑ اس جسم کثیف کے ساتھ نہیں تھا۔ (لاہور۔)

۵ یہ حضرت شیخ کا معجزہ پرندہ بنا کر اس میں پھونک مارا (نا) حضرت میمان
کے معجزہ کی طرح عقلی تھا تاریخ سے ثابت ہے۔ اس دونوں کی طرف لوگوں کے
حیرانہ ہوتے تھے شہیدہ بارہ کی قسم میں سے ہیں۔ دراصل سب ۱۰ درجہ و فریت
نرسنے والے تھے۔ (۲۰۰) چریاں کا معجزہ حضرت شیخ کا ۵ برس ۵ ماہ اور بن دورہ
ہر نایہ عقلی معجزہ ہے (۱۱) اس میں کی طرح ہے۔ (۲۰۰) (۲۰۰)

۶ حضرت شیخ بن مریم ہاں انہم ہی شیخ نبی کی طرح اس عمل اتراب (مسموم)
میں ماس رکھتے تھے اگر یہ ماس جس عمل کو کروا قتل غرت۔ بھگت قحداں کی نفس
و توفیق سے مدد توئی رکھتے تھے۔ ٹوینا میں حضرت ابن مریم سے کم نہ ہوتا۔ (۱۰۰) (۲۰۰)
۷ یہ وہ ہیں جسے سیر میں طریق کا نام علم اتراب رکھا ہے جس میں حضرت شیخ بھی
کی درجہ تک مشق رکھتے تھے یہ اسی نام ہے۔ (۲۰۰) (۲۰۰)

۸ چار سو بیس کی تعداد پیشین گوئی تھی۔ (۱۰۰) (۲۰۰)
۹ جو پست اموں کو معلوم نہیں ہو تھا وہ تم نے معلوم کر لیا۔ (۱۰۰) (۲۰۰)
۱۰ حضرت رسول خدا کے اہل مروتی خط لکھیں تھیں۔ (۱۰۰) (۲۰۰)
۱۱ اس ہمارا ہم کہہ سکتے ہیں کہ حضرت محمد پر اس مریم اور اس کی حقیقت کا وہ جو موجود
نہ ہونے کی نمونہ کے موبہ و مشکف۔ سوئی۔ (۱۰۰) (۲۰۰)

۱۲ بارہ غرد میں ایک قتل کا ذکر کیا۔ کاملہ سیریم تھا۔ (۱۰۰) (۲۰۰)
۱۳ حضرت برہنہ چار پرندوں کے معجزہ کا ذکر حور قرات میں سے وہ بھی ان کا سیریم
کا عمل تھا۔ (۱۰۰) (۲۰۰)
۱۴ مریم کا مین شلیہ۔ (۱۰۰) (۲۰۰) (۱۰۰) (۲۰۰)
۱۵ شہید و عید پرند کی ماں کا نام تھا۔

عقائد مرزا صاحب

- ۱ ہمارا خدا جی ہے۔ (۱۰۰) (۲۰۰)
- ۲ حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یوسف کے ساتھ بائیس برس کی مدت تک (۱۰۰) (۲۰۰)
- ۳ نیا اور پرانا فلسفہ ہا اتفاق اس بات کو ثابت کر رہا ہے کہ کوئی سانپ اس خاکی
جسم نے ساتھ کر رہا ہے پریم بھی پیچھے ہیں اس جسم کا کرہ ہا بناب و آفتاب تک پہنچا جس قدر
افواہیاں تھیں۔ (۱۰۰) (۲۰۰)
- ۴ یہ معراج اس جسم شریف کے ساتھ نہیں تھا بلکہ وہ علی و جدہ شرف تھا۔ (۱۰۰) (۲۰۰)
- ۵ قرآن شریف جس بلند آواز سے سخت رہائی کے طریق کو مستعمل کر رہا ہے ایک غایت
درجہ کا نبی اور سخت درجہ کا نادن بھی ہے مثلاً ارمانہ صا کے مہذبین کے زائیک کسی پر حنت
بھینا ایک سخت کالی۔ ٹیکل قرآن شریف کا کوستاں کراں پر حنت بھیجتا ہے۔ (۱۰۰) (۲۰۰)
- ۶ قرآن شریف نے ولید بن مغیرہ کی نسبت ہدایت درجہ کے خست افغانہ خوبصورت ظاہر
کندہ کا لپوں معلوم ہوتی ہیں، استعمال کی ہیں۔ (۱۰۰) (۲۰۰)
- ۷ قرآن شریف میں جو معجزات ہیں وہ سب سیریم ہیں۔ (۱۰۰) (۲۰۰)
- ۸ قرآن شریف میں اما امر لہا قریباً من القادیاں۔ (۱۰۰) (۲۰۰)
- ۹ اگر عذر ہو کہ ماہ نبوت مسدود ہے اور وہی جو انہی پر نازل ہوتی ہے اس پر مہربان بھی

۱۰ بھی ہاں

ما تحت غصہ حب سوت۔

الجواب صحیح۔ احقر ازمن محمد حسن مدرسہ نعمانیہ امرتسر۔

هذا الجواب صحیح۔ محمد شرف مدرس مدرسہ نعمانیہ امرتسر۔

جوابت مذکورہ بالا مطابق اہل سنت و جماعت ہیں۔ احقر ازمن محمد حسن مدرسہ نعمانیہ امرتسر۔

مدرس مدرسہ نعمانیہ امرتسر۔

الجواب صحیح لاشک فیہ۔ مسکین علم الدین لاہور۔

هذا الجواب صحیح لاشک فیہ۔ محمد رشید الرحمن عفی عنہ

لقد اصاب من احباب حورہ الفقیر المفتی۔ ان محمد بن ندوی۔

مرزا امام احمد سے متفق دست مذکورہ اور عقائد کفریہ نقل کر کے ملہ بندہ، اس

بغیہ کی خدمت میں پیش کیے گئے سب نے، حقائق اس کو داورہ اسلام سے خارج کیا۔

کے ساتھ اسلامی معاملات مثل ملاقات و سلام و کلام کرنے سے منع فرمایا ہے اور قریب

قریب ان ہر مدرسہ رسل میں دوسو سال کی مہر و منتقلیت ہیں۔ ابو سعید محمد حسین بن ندوی

اہل حدیث۔

جو شخص خدا کے متعلق اس قسم کے عقائد رکھے جو سور میں درج ہیں یا مدنی

رسالت ہو اگر وہ مجنون نہیں تو کافر ہے۔ حورہ ابو انصاف محمد حفیظہ داورہ علوم کتبوت۔

الجواب صحیح۔ ابو امام محمد شمس جہانگیری

مدرس دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ۔

الجواب صحیح۔ سید علی زئی عفی عنہ

مدرس مدرسہ دارالعلوم دارالافتاء لکھنؤ۔

ان عقائد کا معتقد کافر ہے۔ حورہ محمد واحد نور رام پوری۔

مرزا قادیانی اصول اسلامی کا منکر ہے اور ملحد اس کی امامت، بیعت اور محبت بالکل ناجائز

ہے۔ رقیعہ احقر عباد اللہ الصمد مرید احمد میا نوالی۔

بے شک مرزا قادیانی کے عقائد و اقوال حد کفر تک پہنچ گئے ہیں اس لئے اس کے غریب کوئی

شک نہیں۔ محمد کفایت اللہ عفی عنہ مدرس مدرسہ آئینہ دہلی۔

الجواب صحیح۔ محمد قاسم عفی عنہ مدرس مدرسہ آئینہ دہلی۔

یہ شخص بے شک داورہ اسلام سے خارج ہے۔ حبیب احمد مدرس مدرسہ فتح پوری اہلی۔

جو بے شک ہے۔ محمد عبدالغنی عفی عنہ مدرس مدرسہ فتح پوری اہلی۔

الجواب صحیح۔ سید انصار حسین عفی عنہ مدرس مدرسہ آئینہ دہلی۔

الجواب صحیح۔ محمد آرامت اند دہلی۔

جواب صحیح ہے۔ ابو محمد عبدالحق اہلوی۔

جو بے شک ہے۔ محمد امین مدرس مدرسہ آئینہ دہلی۔

قادیانی نفس قطعی کا منکر ہے اور جو خصوص قطعیت سے منکر ہوتا ہے وہ کافر ہے۔ یس قادیانی

دعاویٰ مذکورہ کا مدعی ہے۔ تو بے شک وہ کافر ہے۔ حورہ امانت اند دہلی لکھنؤ۔

الجواب صحیح۔ محمد طیف اللہ علی لکھنؤ۔

مرزا قادیانی اور اس کے پیرو یہ سب کے سب کافر ہیں۔ نصیر الدین خان۔

غلام مصطفیٰ۔ ابراہیم۔ محمد سلطان احمد خان۔ محمد رضا خان۔

مرزا قادیانی اور اس کے معتقد اور مرید اور دوست مثل یوسلیم کے کافر ہیں۔

حورہ عین الہدی شاہ عفی عنہ مدرسہ قادری زنگلت۔

قادیانی شہر میں مسلمانوں کے ساتھ بیٹوں میں رہتا ہے۔ مفتی زبدیق مراد آبادی۔
 بیس بعدہ اللہ علیہ۔ زبدیق کی آپہ قول نہیں شریعت محمدیہ میں واجب قتل۔
 جس میں بدین اور یا ست کشمیری ضلع شہ مظہر۔

الجواب صحیح۔ محمد بنی مدق پچھ موضع پانڈ۔

محبوب صحیح۔ سیدنا فاطمہ حسین واعظ اسرار حور ضلع بہار۔

ب شک وادی مورقہ کا مکتبہ وہ کافر ہے۔ قرآن شریف مقررہ ثابت ہے اس کا
 انکار کرے اور یہ ادبی کی بیعت بھی کرتے در مسلمان جانور است نہیں۔

حورہ احمد علی علی مدرس مدرسہ اسلامیہ مدرسہ میٹھ

جواب درست ہے۔ عبد اللہ خان مدرس مدرسہ اسلامیہ شہر میٹھ۔

جو شخص کسی بیہوش ہوتے کا انکار کرے یا حضرت علیؑ کے خانہ السبیل ہونے کا
 انکار کرے وہ کافر ہے۔ عبد السلام پانی پتی۔

الجواب صحیح۔ افضل احمد ضلع پٹنہ اور علاقہ مردان تحصیل صوبہ۔

مرزا قادیانی کے عقائد اس حد تک یقین کنج گئے ہیں کہ اگر وہ اسلام سے خارج
 ہونے کا حکم صادر ہو جائے۔ دعویٰ نبوت اس کے اور اس کے مہدوں کی تصانیف میں
 بصرہ ماحول ہیں۔ نبی مہدی۔ پرانی نصیحت در بیہوشی۔ میں میں شک اور
 اختلاف سے ان کی کتابیں واشہد اور اسے مسموئیں۔ مجازت و تہا ارقیات اور
 کارنامہ بیس مسموئیں قطعیہ کی تحریف معنوی کی کا دنی کرشمہ ہے۔ ہدای کے کافر سے
 میں کوئی شک و شبہ نہیں اور اس کی بیعت حرام ہے اور امت ہر گز برائیں و اللہ اعلم
 بالصواب کتبہ، ابوالحسن الی اللہ محمد کتایت بدش، جہاں پوری۔

خاکسار مہدوی محمد کتایت اللہ صاحب نے جواب سے اتفاق کرتا ہے۔ کتبہ مشتاق احمد
 مدرس گورنمنٹ سکول، علی۔

مرزا احمد داندہ اسلم سے حارثی ہے۔ محمد اعظم مدھیانی۔

ب شک الفاظ ذورہ مسطورہ فتویٰ کفر کے ہیں اور قائل کا کافر ہے۔ مرمرز مذکور سے یہ
 الفاظ تقریر یا تحریر ثابت میں تو کافر ہے۔ راقم فقیہ بات علی رکاوڑ۔

یہ شخص مدعی حال نبوت و رسالت کا ہے اور یہ شر ہے۔ اس کے دعویٰ کا یہ ایک گھ
 نئی کئی کفریات پر مشتمل ہے جس شریعت عاریس قائل ان کلمات اور دعاوی کا مثل فرعون
 و جال مسلمانہ کذاب کے ہے۔ اس کے ساتھ یہ دعویٰ و غیرہ اسلام کا شرع میں شر ہے۔
 کتبہ محمدی، الدین مدنی علی مدرس مدرسہ شریعت حق مدھیانہ۔

ایسا دعویٰ کرے والا کافر ہے اور اس کے مرید اور معتقد جو یہ مدعی مفتی کو اس کے
 اقوال کافر یہ اور دعاوی باطلہ میں سچا جانتے ہیں اور راضی ہیں وہ بھی کافر ہیں اس سے کہ
 الرضا الکفر کفر۔ حورہ محمد عبد اللہ خان رام پوری۔

ذالک الکتب لاریب فیہ۔ محمد معز اللہ خان رام پوری۔

الجواب صحیح۔ محمد سعید رام پوری۔

قد صحیح الجواب۔ محمد امانت اللہ رام پوری۔

الجواب صحیح۔ محمد ضیاء اللہ خان رام پوری۔

حق تعالیٰ شانہ نے رسول اللہ ﷺ و خانم السبیل فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہے
 ”ولکن رسول اللہ و خانم السبیل“ اور نیز باجماع امت ثابت ہے کہ انبیاء و رسل
 افضل الناس ہیں ہند جو شخص اپنے کے رسالت کا مدعی ہے اور عیسیٰ علیہ السلام سے اپنے آپ

- کو افضل جانتا ہے وہ کتاب اللہ کا مکتب ہے اور اس سے خارج ہے اس کی اور اس سے
 خارج کی امامت اور بیعت و محبت، جائز و حرام ہے ایسے شخص سے اور اس کے اہل
 سلام کلام ترک کرنا چاہیے۔ حورہ شمس احمد بہار پوری۔
 الجواب صحیح۔ ثابت علی سہارن پوری۔
 الجواب صحیح۔ عبداللطیف علی سہارن پوری۔
 صحیح جواب۔ محمد کفایت اللہ سہارن پوری۔
 المحجب مصیب۔ حافظ محمد شہاب الدین لدھیانوی۔
 الجواب صحیح۔ فضل احمد۔ پورگوجر۔
 الجواب صحیح و نقول صحیح۔ امڈب بولر جا غلام محمد ہوشیار پوری۔
 اصحاب من اجاب۔ محمد ابراہیم ذیل اسلام لاہور۔
 رایتہ فوجدانہ صحیحاً۔ نبی بخش حکیم رسول گری۔
 الجواب صحیح۔ عنایت الہی سہارن پوری مہتمم مدرسہ عربیہ سہارن پوری۔
 الجواب صحیح۔ محمد بخش علی سہارن پوری۔
 الجواب صحیح۔ صدیق احمد انہوئی۔
 الجواب صحیح۔ احقر الزمان گل محمد خان مدرس مدرسہ عالیہ دیوبند۔
 صحیح الجواب۔ غلام رسول علی مدرس مدرسہ عربیہ دیوبند۔
 الجواب صحیح۔ عزیز الرحمن مفتی مدرسہ عالیہ عربیہ دیوبند۔
 اصحاب المحجب۔ محمد حسن عفی مدرسہ عربیہ دیوبند۔
 الجواب صحیح۔ بندہ محمود مدرس اول مدرسہ عالیہ دیوبند۔

- الجواب صحیح۔ قادر بخش علی عہد جامع مسجد سہارن پوری۔
 الجواب صحیح۔ بندہ عبدالحجید۔
 الجواب صحیح۔ علی اکبر۔
 المحجب صادق۔ محمد یعقوب۔
 المحجب مصیب۔ عبدالخالق۔
 مقتضائے کوائف مدرجہ بین سائل ہر ایک جواب مطابق سوال صحیح و درست
 ہے اور ہر ایک جواب کی تائید کے اولیٰ قطعیہ مؤید ہیں و کتب شرعیہ ممدودہ۔
 کتبہ احقر العباد اللہ الصمد ابوالرجاء غلام محمد ہوشیار پوری۔
 الجواب صحیح۔ نور اللہ۔
 الجواب صحیح۔ محمد فتح علی شاہ۔
 الجواب صحیح۔ فقیر غلام رسول مدرسہ جدید لاہور۔
 الجواب صحیح۔ احمد علی شاہ جمیعی۔
 ہذا هو الحق۔ جمال الدین کوشا لوی۔
 المحجب مصیب۔ احمد علی مدرسہ لاہور۔
 جواب درست ہے۔ سلطان احمد گنجوی۔
 جواب درست ہے۔ احمد علی سہارن پوری۔
 الجواب صحیح۔ محمد عظیم متوطن تگور۔
 جواب صحیح ہے۔ فقیر غلام القاصوری۔
 جواب صحیح ہے۔ محمد اشرف علی عہد بہوں ہندوستان۔

ما، اجاب بہ المجیب فهو فیہ مصیب۔۔۔ عدم احمد امر تشری ایہ یزائل نقد۔
من قال سوا ذالک قد قال محلاً۔۔۔ حورہ ابوالہثم محبوب عالم علی مرتد کلی
سیدوں ضلع عجم ت۔

الجواب درست ہے۔۔۔ عبدالصمد مدرس مدرسہ دیوبند۔

ذالک کذا الک۔۔۔ فقیر فتح محمد علی۔

الجواب صحیح۔۔۔ شیخ محمد علی۔

لاریب فی ما کتب۔۔۔ رحیم بخش جاندھری۔

الجواب صحیح۔۔۔ ابو عبد بن محمد تہاں امرتسری۔

جواب صحیح ہے۔۔۔ عبدالکریم مجددی ساکن تنہ محمد خان ضلع حیدرآباد سندھ۔

الجواب صحیح۔۔۔ فقیر محمد باقر نقشبندی مدرس مشن کانچ لاہور۔

الجواب صحیح لاریب فیہ۔۔۔ محمد رحیم اللہ دہلی۔

الجواب صحیح۔۔۔ محمد وصیت علی مدرس مدرسہ مولوی عبدالرب صاحب مرحوم دہلی۔

ہذا هو الحق۔۔۔ حامد حسن مدرس مدرسہ مولوی عبدالرب صاحب دہلی۔

الجواب صحیح۔۔۔ عزیز احمد مدرس مدرسہ حسین بخش دہلی۔

المجیب مصیب۔۔۔ محمد اہم مدرس مدرسہ بارہ ہند وراڈ دہلی۔

الجواب صحیح۔۔۔ عبدالرحمن مدرس مدرسہ مولوی عبدالرب صاحب دہلی۔

الجواب صحیح۔۔۔ بندہ ضیاء الحق علی۔

الجواب صحیح۔۔۔ محمد پردل دہلی۔

الجواب صحیح۔۔۔ ولی محمد کرتالوی۔

شخصیکہ رسالت باشد منکر نص قطعی است" ولکن رسول
اللہ و خاتم النبیین" و در کفر قطعیات اختلاف نیست درہ چہر کسین
بیعت و محبت چہ معنی دارد؟ الرآتم۔۔۔ احمد مدرس مدرسہ خانیہ لاہور۔

سب بنی کثر ہے اور دعوی نبوت شر ہے۔ نبی سے اپنے آپ، افضل سمجھنے والا کافر ہے۔
ابو بکر علی احمد محمود اللہ شاہ مدینہ منورہ۔

کچھ شک نہیں کہ مرزا قادیان ایک دہریہ معلوم ہوتا ہے معتزلی علی اللہ ہے اس
کے الہامات سے معلوم ہوا کہ اسے خدا پر یس نہیں کیونکہ خدا پر ایمان رکھنے والا اس قسم کے
افترائیں کیا کرتا اس لئے میرے اہل حق نے مرزا قادیانی جو کچھ کرتا ہے سب دنیا سازی کے
لئے کرتا ہے پس اس کی امامت جائز نہیں۔ ابوالوفا شاہ اللہ امرتسری۔

چنانچہ شخص مذکور اپنے کو چار رسول کہتا ہے اور سات کا ختم ہو جائے حضرت ﷺ
پر نصوص قطعیہ۔ تمبیہ سے ثابت ہے جو حد تو اتر میں داخل نہ ہو سکتا وہ شخص باشبہ مرہ
اسلام سے خارج ہے پس امامت یا بیعت و دوستی سلام کلام اس سے اور اس کے مریدوں
سے جائز نہ ہوگا۔ واللہ اعلم احقر محمد رشید مدرس دوم مدرسہ جامع العلوم کانپور۔

جواب صحیح ہے۔۔۔ محمد حقی علی مدرس مدرسہ جامع العلوم کانپور۔

الاجوبۃ صحیحہ۔۔۔ مقبول حسن علی مدرس سیوم مدرسہ جامع العلوم کانپور۔

لقد اجاب من اصاب۔۔۔ مشتاق احمد اول مدرس فیض عام کانپور۔

جو کلمات سوالات میں مذکور ہیں ہر ایک کلمہ کہ مرتکب اشک کفر ہے۔ حاجر عبد سار در پراپادی۔
مرزا حامد احمد کے خیالات اور عقائد اکتہ یہ ہیں جس نے فتویٰ کفر کا مدعوت ہے۔ یوسف
میں میرے بیٹے میرے بیٹے۔

جاسکتا ہے۔ محمد عبد بنی ناظم ایمت مدرستہ العلوم علی ٹرہ۔

تمام علماء نے اس کے کافر ہونے پر اتفاق کر لیا۔ وہ نوحی شہنشاہ کی نہیں ہوا اس کی بیعت اور اس کے پیروں سے محبت و موافقت قطعی حرام ناجائز ہے۔ واعظم سید محمد عظم شہ جہاں پوری۔

میری نظر سے مراد کی کتابیں تھیں ان میں سے احیاء عقائد شریعہ مقیمین ہوا میں باقیہ ان کتابوں کے مراد صاحب کو کفر بکھتوں۔ غلامی مدین امام جامع مسجد شاہ جہاں پوری۔

مراد صاحب کی کتابوں میں بہت سے کفریات موجود ہیں جو فہم قاطعہ کے خلاف ہیں مذکورہ اسرار سے خارج ہے۔ عبد العزیز علی دارالعلوم دیوبند۔ محمد حسین علی مراد۔

جو شخص توہین کی نبی کی اہیاء عیبہ السلام سے برے وہ مراد و رکال ہے۔ شفی ایہ کافر ہے کہ اس کی توبہ میں اختلاف ہے تو اس کا مراد و رکال کے امر سے زیادہ ہے۔ اعیانہ باللہ فقیر محمد عثمان علی مدرس دیوبند مدرسین علوم شاہ جہاں پوری۔

بہ شک یہ شخص کے کفر میں کوئی شک نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم انشاء محمد عبداللہ علی مراد مدرس مدرسین علوم شاہ جہاں پوری۔

بہ شک یہ شخص کی طرح کافر ہے جیسا کہ مولوی محمد عثمان صاحب دم طبع نے تحریر فرمایا ہے۔ فقط والرحمت محمد سعید اند خان مدرس سید مدرسین علوم شاہ جہاں پوری۔

مراد غلام حمد۔ بیانی یقین کافر ہے اس کی تکفیر میں دراصل شک نہیں ہے۔ حضرت کو اس کی کتب تمام یہ دیکھنے کا بھی اتفاق ہو ہے اس سے اور اس کی قیمن سے اس کی طریقہ

سے ملنا ملنا جائز ہے۔ واللہ اعلم بالصواب محمد اعظم علی بریلوی۔

مرزا قادیانی جو کسی مسیح ہونے کا مدعی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت کلمات شنیعہ کہنے والا وغیرہ اسرار کا اب اور مفتی تہا عبد کا بہ دین امرتہ محمد خبیث اسس و دارالعلوم اسلام سے خارج ہے اس کی اتباع کرنے والی بھی اسلام سے خارج مرکز مامت کے رائج نہیں۔ عبد الجبار عمر پوری دیوبند کشن سنگھ۔

مرزا قادیانی اس عقائد باطلہ کے رو سے ہلاک کافر ظاہر ہے۔ قرآنی اور اجماعی امر ہے کہ انیامیں پہلا کافر ابلیس جین ہے اور اس کا کفر نص کی بنا پر ہے اور وجوہ بھی تکفیر مراد میں آیت و احادیث سے بکثرت ملتی ہیں۔ مرزائیوں سے ارجح اسلام فی نصوص آیت و احادیث سے ممنوع سے جملہ کالیف شریعہ و ارشادات سامیان سے کیا معنی رکھتے ہیں؟ بلکہ جو شخص ان کی تکفیر میں تامل کرے اس پر بھی عقافت کفر ہے اور یہ پہلا زینہ دخول فی الامور است ہے۔ حورہ محمد عبد الحق السستانی علی مراد۔

الجواب صحیح۔ محمود علی مراد تانی۔

ہلاریب و شک مرزائی لوگ مرتد اور کافرین میں آیت ظالموں سے اقرار کرتا قرآن شریف اور حدیث نبوی سے ثابت ہے جیسا کہ ارشاد خوش بنی و جناب پوری تعالیٰ کا ہے فلا یعد بعد الذکری مع لقوم الظالمین۔ حورہ فقیر حافظ سید علی نور شاہ قادری قریشی اہل شکی جہاں پوری۔

الجواب صحیح۔ محمد فیض احمد علی مراد تانی۔

میں نے اسے دیکھا تھا۔

الجواب جو شخص مرزا غلام احمد قادیانی کے اقوال پر مطلع ہو کر اس کو کافر نہ جانے وہ خود

کافر ہے مرتد ہے، بلند جو شخص اس سے کافر ہونے میں شک و تردد کرے وہ بھی کافر مستحق

مذاب عظیم ہے۔ شفا شریف میں ہے 'یکفر من لم یکفر من وان بغیر مله

المسلمين من الملل 'وروقف فيهم او شكك' ايضاً هم براں شخص کو کافر کہتے ہیں

جو کافر و کافرتہ ہے اس کی تکفیر میں توقف یا شکیبہ نہ رکھے۔ وغیرہ وسیع الامتدادی اور مختصر و مفید دینی

خیر یہ بزار یہ دنیہ میں ہے "من شک فی ظہرہ وعادہ فقد ظہر" یعنی بوس اس کے سر

محمد عبد المجید منشی علی غفر۔

عبدہ ظفر الدین بریلوی حنفی قادری رضوی۔

والفقه و مدرسہ اہل سنت و جماعت بریلوی منظر الہی سما۔

ب۔ احقر ذہن محمد حسن مدرس مدرسہ نعمانیہ امرتسر۔

سید حسن علی عمر در ک مدرسه عثمانیه ل هرات۔

کریم ناس کی سی منہ

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

فقیر سعد اللہ شاہ ساکن سوات۔

مسکین عبد اللہ شہ و مولوی یونس نمبر ۱۹ سیا کلوئی قم بھراں۔

جواب صحیح ہے۔ ہندو امام الدین کپور تھلوی۔

هذا الجواب صحيح۔ سید علی جائد حری۔

لقد اصاب من اجاب حورہ الفقیر المفتی ولی محمد جائد حری۔

الجواب صحيح۔ ہندو فتح الدین ہوشیار پوری۔

هذا الجواب صحيح لا شك فيه۔ محمد رشید الرحمن۔

الجواب صحيح لا شك فيه۔ علم الدین لاہوری۔

جو ایسے شخص کو مسلمان سمجھتا ہے وہ یا جاہل یا بد عقائد۔ بیعت اور امامت ایسے شخص کی درست نہیں۔ مکتبہ ہوائی محمد حقیقہ الدین مدرس دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ۔

الجواب صحيح۔ سید علی زبئی مدرس دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ۔

الجواب صحيح والمعجب مصيب۔ ابو العلاء محمد شبلی علی مدنی راجپوری مدرس دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ۔

یہ شخص جاہل ہے اس کو سمجھنا چاہیے اور اگر وہ اپنی غلطی پر مصر ہو اور بہت دہریہ کرے تو اس کی امامت سے بچنا چاہیے ورنہ بیعت ایسے شخص سے نہ کی جائے یہ شخص بدعتی ہے۔ حورہ واحد نور رام پوری۔

بہتر یہی ہے کہ ایسے شخص کے پیچھے نہ رہے۔ حورہ محمد مات ندعلی گڑھ۔

هذه الاجوبة صحيحة۔ محمد لطف اللہ علی گڑھ۔

جو شخص مرزا غلام احمد قادیانی کو مسلمان جانے کو اس کے طریقے پر نہ ہو یا مرید نہ ہو مگر وہ ایسا ہے جیسا کہ شمر اور ابن زیاد اور یزید اور ابن ملجم کو مسلمان جانتا ہے۔ اور جاننے والا ہے منافق و خائن ہے۔ حورہ عتیق شاہ قادری۔ کلکتہ۔

یہ شخص جاہل ہے کھرا اور اسلام میں تینے میں رکھتا اس کی امامت اور بیعت قبول نہیں ہے یا

واقف متعصب ہے اس کو توہرانی چاہیے ورنہ یہ تعصب ہے محل نخل امامت و ارشاد ہوگا۔

حورہ، جو احمد محمد عبدالحمید علی مدنی قادری، نصاریٰ النظامی لکھنؤ۔

هذه الاجوبة صحيحة۔ محمد سعید محمد عبدالحق مٹھی۔

اصاب من اجاب۔ محمد عبدالعزیز لکھنؤ۔

صحیح جواب۔ عبدالخالق لکھنؤ۔

الجواب صحيح۔ دن محمد نرناوی۔

جواب صحیح۔ محمد قاسم عبدالقیوم الانصاری لکھنؤ۔

اصاب من اجاب۔ محمد رست مد لکھنؤ۔

اجواب صحیح۔ محمد عبدالعزیز، نصاریٰ لکھنؤ۔

صحیح الجواب۔ محمد سعید مد لکھنؤ۔

ایہ شخص فاسق ہے۔ محمد عبدعزیز مدرس مدرسہ فتح پوری دہلی۔

الجواب صحيح۔ ہندو محمد قاسم مدرس مدرسہ آمید دہلی۔

الجواب صحيح۔ محمد کرامت اللہ دہلوی۔

الجواب صحيح والمعجب نحيب۔ ہندو محمد آئین مدرس مدرسہ آمید دہلی۔

الجواب صحيح۔ محمد عبدالحق دہلوی۔

جو شخص مرزا کے عقائد معلوم کر کے اس کو کافر و خارج دائرہ اسلام نہ پائے وہ بھی اسی کا برا ہے۔ احمد سعید محمد حسین نالوی۔

اگر غلام احمد کے عقائد کو یہ عقائد غریب جانتا ہے اور پھر ان سے راضی و خوش ہے تو یہ بھی کافر

ہے لالہ لڑکا بالکھو کھر۔ محمد کھیت اندہ شاہ جہاں پوری مدرسہ مدرسہ آختہ ای
مرزا اور اس کے ہم عقیدہ لوگوں کو اچھا جاننے والا جماعت اسلام سے جدا ہے ایسے نہیں۔
بیعت کرنا حرام اور اس کو اہم بنانا ناجائز ہے۔ مشتاق احمد خلی مدرسہ گورنمنٹ اسکول دہلی۔

کسے کہ فاش حواری اقتد، حلف مرزا و اتباع او مانند محض
وہو فقہ اور اصول دین سے ربرا کہ صحت ہمار بدوں اہل صور
بسی بسند و بطلان ہمار امام موجب بطلان ہمار مقدس سے
کمالا یحییٰ علی من لہ مسکہ بالمدین و بیعت جہیں ہوا فقہ مرید فیاس
بپید کرد۔ محمد احمد مدرسہ مدرسہ نعمانیہ۔

الجواب صحیح۔ محمد کرکونی مری پوری۔

من اصحاب فقد احباب۔ غلام رسول ملتان۔

الجواب صحیح۔ محمد احمد مری پکاوال پوری۔

الجواب صحیح۔ نور احمد امرتسری۔

اصحاب من احباب۔ سید حسین مدرسہ مدرسہ نعمانیہ پوری۔

جو شخص مرزا غلام احمد قادیانی کو باوجود دعویٰ کے اہل اسلام جانے یا اپنے دعوے میں
صادق سمجھے وہ اسلام اور دین محمدی سے خارج ہے۔ الواقعہ عبدالجبار امرتسری۔

الجواب صحیح۔ عبدالعزیز ساکن قلعہ مہاراجہ۔

ایسے شخص منافق ہے ایسے شخص کے خلف قدامت نہیں تمام دین امرتسری۔

الجواب صحیح۔ حکیم ابوتراب محمد عبدالحق امرتسری۔

الجواب صحیح۔ سید شاہ حیدر آبادی۔

جو شخص اس کو حق جانتا ہے وہ بھی صراط مستقیم میں تو یہی ہے محرف ہے مرید احمد قادیانی۔
ایسا شخص کافر اور مرتد ہے ابو یوسف امرتسری۔

ایسے شخص سار حق سے اور باطن میں معتقد قادیانی کا ہے ایسے اہل حق بیعت وغیرہ سے کنارہ
شی واجب ہے۔ الواقعہ محمد محی الدین الصدیقی اٹلی امرتسری۔

الجواب صحیح۔ محمد اعظم لدھیانوی۔

اس کے عقیدے میں فرق ہے اس کی امامت اور بیعت چاہیے۔ الواقعہ عبداللہ مری پکی۔
شخص مذکور مرزا۔ شرعیہ مقدمات پر اطلاع حاصل کرنے کے بعد اس کی تکفیر کرے تو
فیہا رتہ اور بھی قادیانی کے ساتھ نہیں "تہم رشتہ" ہے اس کی بیعت اور امامت جائز نہ
ہوگی۔ حرورہ حیل احمد۔

الجواب صحیح۔ عبداللطیف سہارن پوری۔

الجواب صحیح۔ ثابت علی سہارن پوری۔

الجواب صحیح۔ محمد کفایت اللہ سہارن پوری۔

الجواب صحیح و القول تصحیح۔ خدام محمد ہوشیار پوری۔

الجواب صحیح۔ حافظ محمد شہاب الدین لدھیانوی۔

بمقتضائے کوائف مندرجہ بیان سائل ہر ایک جواب مطابق سوال صحیح و درست ہے اور
ایک جواب کی تائید دین قطعیہ مؤید ہیں اور کتب شریعت سے منقول۔ کتبہ حقیر

عبد اللہ الصمد۔ ابو یوسف محمد ہوشیار پوری۔

الجواب صحیح۔ محمد ابراہیم وکیل اسلام پور۔

دائنہ شو حدیہ صحیحاً۔ بی بخش حکیم رسول نگر۔

- اصحاب من اجاب۔۔۔ فضل احمد رائے پور بھراں۔
 الجواب صحیح۔۔۔ محمد رکن الدین نقشبندی ساکن الور۔
 ما اجاب به المجیب فهو مصیب۔۔۔ غلام احمد امرتسری۔
 جواب صحیح ہے۔۔۔ خادم شریعت ابوالہاشم محبوب عالم سید ضلع کجرات۔
 الجواب صحیح۔۔۔ فتح محمد۔
 صحیح جواب۔۔۔ شیر محمد۔
 الجواب صحیح۔۔۔ فقیر غلام رسول مدرسہ حمیدیہ لاہور۔
 الجواب صحیح۔۔۔ فقیر غلام اللہ قصوری۔
 الجواب صحیح۔۔۔ فتح محمد۔
 الجواب صحیح۔۔۔ احمد علی شاہ اجیری۔
 ہذا هو الحق۔۔۔ جمال الدین کنیا لوی۔
 الجواب صحیح۔۔۔ سلطان احمد گنجوی ضلع کجرات۔
 الجواب صحیح۔۔۔ محمد عظیم موطن گھکو۔
 المجیب مصیب۔۔۔ احمد علی ٹالوی۔
 الجواب صحیح۔۔۔ صدیق احمد مٹوئی۔
 جواب درست ہے۔۔۔ احمد علی علی مدرسہ اسلامیہ میرٹ۔
 الجواب صحیح۔۔۔ عنایت علی سہارن پوری۔
 الجواب صحیح۔۔۔ محمد بخش سہرائی۔
 الجواب صحیح۔۔۔ گل محمد خان مدرسہ عربیہ دیوبند۔

- الجواب صحیح۔۔۔ سید محمد مدرس مدرسہ عربیہ دیوبند۔
 الجواب صحیح۔۔۔ غلام اسعد خٹکی مدرسہ دیوبند۔
 الجواب صحیح۔۔۔ عزیز الرحمن مفتی علی حد مدرسہ عالیہ دیوبند۔
 اصحاب المجیب۔۔۔ محمد حسن مدرسہ دیوبند۔
 الجواب صحیح۔۔۔ بندہ محمود مدرس اول مدرسہ عالیہ دیوبند۔
 الجواب صحیح۔۔۔ قادر بخش مہتمم جامع مسجد سہارن پور۔
 الجواب صحیح۔۔۔ بندہ عبدالحق کجراتی۔
 الجواب صحیح۔۔۔ علی اکبر علی۔
 المجیب صادق۔۔۔ عبدالحق۔
 الجواب صحیح۔۔۔ ابو عبد الجبار محمد جلال الدین امرتسری۔
 الجواب صحیح۔۔۔ رحیم بخش جالندھری۔
 الجواب صحیح۔۔۔ عبد الصمد علی مدرسہ دیوبند۔
 الجواب صحیح۔۔۔ عبد الکریم ساکن شذہ محمد خان ضلع حیدرآباد سندھ۔
 الجواب صحیح۔۔۔ محمد یعقوب دیوبند۔
 الجواب صحیح والمجیب مصیب۔۔۔ حبیب الرحمن مدرس اول مدرسہ حسین بخش دہلوی۔
 الجواب صحیح۔۔۔ محمد وصیت علی مدرسہ مولوی عبدالرب دہلی۔
 ہذا هو الحق۔۔۔ خادم حسین علی مدرسہ مولوی عبدالرب دہلی۔
 الجواب صحیح۔۔۔ محمد ناظر حسن مدرسہ عربیہ فتح پوری دہلی۔
 الجواب صحیح۔۔۔ محمد عزیز احمد علی مدرسہ حسین بخش دہلی۔

کر سکتا ہے چونکہ پہلا نکاح کوئی چیز نہ تھی قرآن مجید میں ارشاد ہے : وَلَا تَنْكُحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَا مَآئِمَةً مُّؤْمِنَةً حَتَّىٰ تُشْرِكُوا وَلَوْ غَشَّكُمْ وَلَا تَنْكُحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعِنَدُ الْمُؤْمِنُ حَتَّىٰ تُشْرِكُوا وَلَا غُجْبَكُمْ أَوْ سَكٍ يَذْعُوبُ أَيْ النَّارِ وَاللَّهُ يَذْعُو إِلَى الْحُتَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِأَذْنِهِ وَيُنِيرُ بَيْنَهُ لِلنَّاسِ مَعْلَهُمْ تَدَكُّوْنَ ﴿٢٢﴾ (سورة ٢٢)

فتح قدیر میں ہے "ویدخل فی عبدة الاولئان عبدة الشمس والنجوم وهی شرح الوجیر وکل مذهب یکفر به معتقده لان اسم المشرک یتناولهم جمیعاً"

مرزائی بقول مرتضیٰ حکم فقہ مرتد ہیں اور مرتد کا تکان پال دوات عدالت عدت کے وہ عورت جہاں چاہے نکاح کر سکتی ہے کما هو مصرح فی کتب الفقہ و فیہ العبد محمد ابراہیم الحنفی القادری فی المدرس بالدرستہ الشمیة بحاشیہ بدوہ یوں۔

الجواب صحیح والرائی صحیح۔ حورہ محمد عبد القادر نقاری ابدیونی محکم مدد مدرسہ قادریہ۔

صحیح الجواب والمحبب مصیب۔ محمد عبدالجبار علی۔ مہتمم مدرسہ شمسہ سہیلوں۔

الجواب صحیح والقول قوی۔ حورہ المسکین احقر العبادہ کی علی بخش کہ پڑا احقر العبادہ سید شہاب الدین چاندھری قلم خود۔

الجواب صحیح۔ محمد شرافت اللہ رام پوری۔

الجواب صحیح۔ محمد شہین علی۔

اصاب من اجاب۔ رقمہ محمد علی رضا علی مدرسہ پوری۔

الحکم کد الک۔ محمد معین اللہ صاحب مدرسہ سید علیہ رام پور۔

من اجاب اصاب۔ محمد کلاب خان رام پوری۔

الجواب صحیح۔ خواجہ امجد علی صدیقی مدرسہ پشاور کی علی عہ۔

الجواب صحیح والمحبب صحیح۔ میر حافظ سید طہور شاہ قریشی بہا شکی جہاں پوری مدرسہ۔

الجواب صحیح و صواب والمحبب مصیب و مثاب۔ محمد یونس علی مدرسہ پشاور۔

وفہ درالمحبب اصاب فیما اجاب الراجی الی غفران الحق۔ نور الحق علی مدرسہ پشاور ہاشمی حورہ۔

هذا الجواب هو الصواب وموافق کما فی الکتاب۔ محمد بہا غلام سورتی پشاور مدرسہ یافتہ مدرسہ عالیہ ریاست رام پور۔

الجواب صحیح۔ نور الحسن مہتمم مدرسہ جامع العلوم کانپور۔

الجواب صحیح وحقی بالقبول۔ محمد میر عالم پشاور کی ہزاروی اول مدرسہ ملی بحسن نہایت اعلیٰ۔

الجواب صواب و مثاب۔ عبد الباقی مدرسہ پشاور۔

المحبب مصیب۔ حورہ الائیہ مفتی عبد الرحیم حنفی حورہ اقصیٰ

عبد الحمید المرقوم غفرلہ القیوم الساکن فی بلدہ پشاور۔

جواب درست۔ احمد علی مدرسہ سید علیہ مدرسہ۔

الجواب صحیح۔ محمد قمر الدین علی مدرسہ رام پوری۔

دالک کد لک۔ سردار احمد محمد علی رام پوری۔

المحبب مصیب۔ حورہ احمد علی علی رام پوری۔

الجواب صحیح۔ محمد نور الحسن علی مدرس مدرسہ جامع العلوم کان پور۔

الجواب صحیح۔ خان زمان علی مدرسہ جامع العلوم کان پور۔

المجیب هو المصیب۔ محمد یار دہری۔

المجیب هو المصیب۔ ابو الحسن حقانی خف الرشید مولانا واولیاء مولوی ابو محمد

عہد حق دہری۔

اصاب من اجاب۔ احقر دوست محمد چاند دہری تمام خود۔

هذا الجواب مطابق للنق۔ تمام محمد علی مدرسہ جامع پوری نیروار پک نمبر ۱۲۵۵ ضلع لاہور۔

الجواب صحیح و صواب والمجیب مصیب و مثاب و یؤیدہ ماحقہ

الفاضل البریلوی فی رسالہ المسماة بازالة العار فی حجبہ الکرم عن

کلاب النار و کذا ما فی رد الوفصة و نزہة الارواح فی احکام النکاح فی

بحث الکفر و فی زاد المعاد فی ہدی خیر العباد و للعلامة ابن القيم فی

بحث نکو لان نکاح مسیئة بالکافر و الکافرة۔ مسلم لا یعد اصلا

والمسیئة بالمتبع موقوفہ و للاولیاء حق الاعتراض فان ترکھا فیہا

و لا فالفتح للقاصی او بحکمہ کما فی بہجة المشای فی احکام الطلاق

فی بحث الفتح و الله اعلم و علمہ اکمل و احکم۔ حررہ فقیر محمد یونس

عفی عنہ قادری حنفی کشمیری مولد ایشاوری نزہلا بقلمہ۔ ترجمہ جواب

کج در درست ہے جیسے کہ تائید کرتا ہے اس کی وہ تحقیق کیا ہے فاضل بریلوی نے رسالہ

کسی ازالة العار فی حجبہ الکرم عنہ کلاب النار میں اور مجھے کہ رد الوفصة

و نزہة الارواح میں ہے کہ نکاح کے حکموں میں بحث کفو میں اور زاد المعاد فی

ہدی خیر العباد لابن قیم میں ہے بحث کفو میں کیونکہ نکاح مسلمان عورت کا کافر مرد

کے ساتھ اور کافر عورت کا مسلمان مرد کے ساتھ ہرگز منع نہیں ہوتا مسلمان عورت کا نکاح

بدعتی مرد کے ساتھ موقوف ہوتا ہے اگر وہ بدعت سے توبہ نہ کرے تو عورت کے ولیوں کو

اعتراض کرنے کا حق حاصل ہے۔ یہ گروہ بدعتی خاندانوں کے اعتراض پر اس کو چھڑ

دے تو بہتر و نہ قاضی کے حکم سے ٹوٹ جائے گا جیسے کہ بہجہ مشای حکام بحث فتح

میں ہے۔ والله اعلم الخ

الجواب صحیح۔ کرام نے بے شک مرزا پر سرہ فتویٰ دیا ہے و کافر ہونے کی

حالت میں جو امور جواب میں تحریر فرمائے ہیں کج اور درست ہیں۔ والله اعلم احمد علی

مدرس مدرسہ جامع العلوم کان پور۔

الجواب چونکہ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ خاتمہ النبیین ہیں ان کے بعد جو مدعی نبوت ہوگا

کافر ہے۔ قدیمت دعویٰ نبوت مرزا کے ان کے ساتھ کفار رکھنا چاہیے۔ لہذا نکاح عورت

مسلمان کا کافر اور مرزا کے حرام ہوگا۔ فقط راقم محمد عبدالعزیز علی مدرسہ نعمانیہ لاہور۔

آرندہ و رہا مرزا نے مرزا اور سولہ سنا ہوتا یقیناً کافر ہے اور کافر سے مسلمان عورت کا نکاح

نا جائز ہے۔ راقم فیض الحسن نعمانیہ لاہور۔

الجواب اس میں شک نہیں کہ مرزا کے عقائد کفر تک پہنچے ہوئے ہیں یہ اس کا بیرو

حس کے عقائد مثل مرزا کے کفر یہ ہیں اور تاویل ممکن نہیں مسلمہ یہ عورت کو اس سے نکاح

نہ کرنا چاہیے اور اگر کیا تو وہ نکاح نہیں ہوا۔ اللہ تعالیٰ اعلم ہے۔ کشیدہ مرزا نعمانیہ لاہور۔

مدرسہ عربیہ دیوبند ۲۲ رجب المرجب ۱۴۲۳ھ۔

الجواب صحیح۔ احقر الرمان گل محمد صاحب مدرسہ عربیہ دیوبند۔

فتویٰ نمبر ۳

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

سوال: نبی فرماتے ہیں کہ میں نے دین و مفتیوں کے شرع میں ایسے شخص کے حق میں ایک مسجد کا امام ہوا اور بدعتی علم ہوا۔ ایک مرزا نے مر گیا ہے اس کا جنازہ مرزائیوں نے کیا اور دوبارہ امام مذکور جو اہل سنت و جماعت ہے، اس نے جنازہ کیا۔ تکفیر مرزا اس سے بیچ والے ۱۰۰ روپے سے کہ کل عامے عرب و عجم تکفیر مرزا پر مواہیر شریعت کر چکے ہیں۔ امام مصلیٰ جنازہ اس فتویٰ و ایکچہ چکا ہے، یہ وہ بدعت حواری کا مکرم ہے اس کا شرع کیا حکم ہے؟ مسوا انو حروا۔

الجواب: مرزا تمام حدیث دینی، عادیہ روس و دینی نبوت اور رسالت کے مدعی ہیں اور ان کے مرید اور مقتدان کے ان سب دعویٰ کو تسلیم کرتے ہیں اس کا ثبوت ہے کہ ان کے مریدوں کا خارج از دائرہ اسلام ہونا مسلم الثبوت مسئلہ ہے۔ ماسوا و متشخص قضی عیاض کتاب الشفاء فی تعریف حقوق المصطفیٰ میں فرماتے ہیں: و کذلک من ادعی نبوة احد مع نبینا ﷺ کا صاحب مسیلمة والاسود العنسی وبعده کانعسریة من اليهود القائلین بتخصیص رسالته الی العرب وکانجزمیه اقلانین بتواتر الرسل وکانکثر الرواۃ القائلین بمشارکة علی فی الرسالة للسی ﷺ وبعده کذلک کل امام عند هؤلاء یقوم مقامه فی النبوة والحجة وکانبزیغیة والبیانیة منهم القائلین بنبوة بریغ و بیان اومن ادعی النبوة لنفسه او جوز اکتسبها بالبلوغ بصفاء القلب الی مرتبتها کالفلاسفة وغلاة المتصرفة وکذلک من ادعی منهم انه یوحی الیه وان لم یدع

النبوة وانه یصعد الی السماء ویدخل الجنة ویاکل من ثمراتها ویعاقب الحور العین فہؤلاء کلہم کفار مکذبون للسی ﷺ لانه اخبر اللہ خاتم المسین لامبی بعدہ و اخبر عن اللہ تعالیٰ انه خاتم النبیین وانه ارسل الی كافة الناس واجمعت الامة علی حمل هذا الکلام علی ظاہرہ وان معہوم المراد نہ دون تاویل ولا تخصیص فلا شک فی کفر هؤلاء الطوائف کذب قطعاً اجماعاً وسماعاً (جدید سو ۵) ترجمہ: در ایہی جو شخص دعویٰ کرے کہ میں نبی کی بوت کا امام ہوں یا رسول اللہ یا خدا یا رسول اللہ یا نبی ان کی موجودگی میں حبیب اللہ یا سید المرسلین یا نبی اور اسویش کے تھے اور ایت نبی جو دعویٰ کرے پیچھا ان کے مانند یہ دعویٰ کرے یہاں سے جو کہ محمد ﷺ کی بوت دعویٰ کرے ساتھ خاص کرتے ہیں اور مانند جرمیت جو تو ترسل کے قابل ہیں (وہ جتنے ہیں برسوں ہمیشہ کرتے رہیں گے) اور مانند جنوں کے جنت میں کرملی کے ساتھ محمد ﷺ کے ساتھ نبوت میں شریک تھے اور ان کے پیچھے بھی نبی تھے اور ایت نبی ان کا امام ہوا ہے یا ایک نبوت اور حجت میں محمد ﷺ کا قائم مقام ہے اور مانند حبیبہ اور بیانیہ کے دعویٰ اور بیان کی نبوت کے قابل ہیں یہ وہ شخص جو اپنی ذات کے واسطے نبوت کا دعویٰ کرے یا نبوت کے حاصل کرنے اور صفاتی قاب کے ساتھ نبوت کے مرتبہ پہنچنے و جا رکھنا یا نہا سیدوں اور گمراہ صوفیوں کی دہریہی وہ شخص جو دعویٰ کرے کہ اس کی طرف وحی کی جاتی ہے اور اگرچہ نبوت کا دعویٰ نہ کرے اور دعویٰ کرے کہ وہ آسمان پر چڑھتا ہے اور جنت میں داخل ہوتا ہے اور جنت کے میوے کھاتا ہے اور حوروں سے بغل گیر ہوتا ہے یا یہ سب کافر ہیں نبی ﷺ کے چھاننے والے۔ اس کے انہوں نے خبر دی ہے کہ وہ نبیوں کے بعد کے ختم شدہ ہیں ان کے پیچھے دعویٰ ہی نہیں ہوگا۔ اور خودی انہوں نے بدعتوں کی طرف سے کہ میں نے ختم

کرنے والے ہیں اور تحقیق وہ تمام خلقت کی طرف بھیجے گئے ہیں اور اجماع کیا امت نے اس بات پر کہ اس کلام کے ظاہری معنی ہی مراد ہیں بغیر کسی تاویل اور تخصیص کے۔ پس ان ایسے مدعیوں کے کفر میں قطعاً اور اجماع اور مع کے طور پر کوئی شک نہیں ہے۔

ان حالات میں مرزا غلام احمد کے مریدوں کو پیش امام بنانا ان کے جنازہ کی نماز پڑھنا ہر گز درست نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَابَ إِلَّا أَن تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ﴾ انھم کفروا باللہ ورسولہ ومانوا وھم فیسقون ترجمہ اور نہ نماز پڑھ کسی ایک پر ان میں سے جو مرے کبھی بھی اور نہ اس کی قبر پر کھڑا ہو کے دعا کرے۔ (تحقیق) انہوں نے کفر کیا اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور اس کے رسول کے ساتھ اور وہ کفر کی حالت میں مر گئے۔

پس جس شخص نے دیدہ و دانستہ مرزائی کے جنازہ کی نماز پڑھی ہے اس شخص کو علانیہ توبہ کرنی چاہیے اور مناسب ہے کہ وہ اپنے تجدد نکاح کرے اور حسب طاقت آدمیوں کو کھانا کھلائے اور اگر وہ شخص علانیہ توبہ نہ کرے تو اہل سنت والجماعت کو اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنی چاہیے ایسے منافق کے پیچھے نماز درست نہیں ہوتی۔ ہذا۔ واللہ اعلم بالصواب۔ کتبہ عبدالعزیز محمد عبداللہ ٹوکی ازلا اور علی مد۔

مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے پیروانصوص قطعیہ کے منکر ہیں پس جو شخص نص قطعی کا انکار کرے وہ کافر ہے کافر کے واسطے بخشش مانگنا گناہ ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ترجمہ (اے پیغمبر) تم ان کے حق میں مغفرت کی دعا کرو یا ان کے حق میں مغفرت کی دعا نہ کرو

(ان کے لئے یکساں ہے) اگر تم ستر دفعہ بھی مغفرت کی دعا کرو گے تو خدا ہرگز ان کی مغفرت نہیں کرے گا۔ یہ ان کے اس فعل کی سزا ہے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا اور اللہ (ایسے) سرکش لوگوں کو (توفیق) ہدایت نہیں دیا کرتا۔

حررہ فقیر حافظ سید عظیم شاہ قادری جلال پوری۔

سوال: مرزائی کا جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب: کفر ہے کافر کو مثل مسلمان کہنا جیسا کہ مسلمان کو کافر کہنا۔ جنازہ کی دعا میں یہ لفظ آتے ہیں: اللہم من احببتہ منا فاحیہ علی الاسلام ومن توفیتہ منا فتوفہ علی الایمان یعنی ہم میں سے جس کو زندہ رکھنا ہے اس کو اسلام پر زندہ رکھ اور جس کو مارنا ہے اس کو ایمان پر مار۔

اس نے میت کو اپنے زمرہ اسلام میں شمار کیا اور آپ میت کے ساتھ شامل ہوا یہ اقرار عدم امتیاز کا ہے درمیان کافر اور مسلمان کے اور جو کافر اور مسلمان کو برابر سمجھے وہ بے ایمان ہے۔ حدیث کا ثبوتی ہے کہ جو کسی قوم سے مل کر مائے اور مل بیٹھے اور اس کا دل دیا ہی ہو جاتا ہے اور وہ ملعون ہو جاتا ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ لما وقعت بنو اسرائیل فی المعاصی فہتھہ علماء ہم فلم ینتھو فجالسوا فی مجالسہم واکلوھم وشاربوھم فضرہ اللہ قلوب بعضہم بعض ولعنہم علی لسان داؤد وعیسیٰ بن مریم۔ یعنی جب بنی اسرائیل گناہوں میں پڑے تو ان کے علماء نے ان کو منع کیا باز نہ آئے۔ وہی علماء ان کے ساتھ مل بیٹھے اور مل کے کھایا پیا تو اللہ تعالیٰ نے سب کے دل یکساں سیاہ کر دیے اور داؤد اور عیسیٰ علیہ السلام کی زبان پر ان کو ملعون بنایا۔ فقیر غلام قادر بھیروی ازلا ہور۔

- قد صبح الجواب المجیب المصیب۔۔۔۔۔ احقر محمد باقر علی مدظلہ العالی مجددی لاہوری۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ بندہ عبد السلام علی مدظلہ العالی مولد لاہور ہندی۔
- هذا الجواب صحیح والمجیب نجیح۔۔۔۔۔ محمد یار علی مدظلہ العالی اور امام مسجد منہری۔
- الجواب صحیح والمجیب نجیح۔۔۔۔۔ محمد حسن علی مدظلہ العالی حیدر آباد لاہور۔
- المجیب مصیب۔۔۔۔۔ محمد عمر خان علی مدظلہ العالی لاہور۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ محمد عالم دوم مدرس مدرسہ حیدر آباد لاہور۔
- ذالک کذا لک۔۔۔۔۔ محمد حسین علی مدظلہ العالی لاہوری۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ غلام رسول مدرس مدرسہ حیدر آباد لاہور۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ ابو سعید محمد حسین مٹاوی۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ محمد یونس علی مدظلہ العالی کشمیری مولد افغانستان۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ حورہ الراجی بارگاہ حق نور الحق مانسہرہ۔
- الجواب صحیح و صواب والمجیب مصیب و مثاب۔۔۔۔۔ نور الحق مانسہرہ مولد۔
- نيس المصاب الا هذا الجواب والله اعلم بالصواب۔۔۔۔۔ عبد الوہاب پشاور۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ محمد میر عالم علی مدظلہ العالی حال انجمن حمایت اسلام پشاور۔
- هذا الجواب الصحيح والحق الصريح۔۔۔۔۔ عبد الحکیم صواتی مولد پشاور سی سند
- یا فتہ مدرسہ عالیہ رام پور ریاست۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ نور الحسن علی مدظلہ العالی مہتمم مدرسہ جامع العلوم کان پور۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ محمد نور الحسن علی مدظلہ العالی مدرسہ جامع العلوم کان پور۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ خان زمان مدرس سوم جامع العلوم کان پور۔

- هذا الجواب صحیح مطابق للحق۔۔۔۔۔ غلام محمد علی مدظلہ العالی پوری۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ ابوالحسن حقانی ابن مولوی ابو محمد عبد الحق دہلوی۔
- الجواب: چونکہ نماز جنازہ میں دعائے مغفرت للمیت ہوتی ہے اور یہ مسئلہ ہے کہ دعائے مغفرت للکافر ہے۔ علمائے کرام فتویٰ کفر مرزا اور اس کے قبیحین پر دے چکے ہیں بنا پر یہ مصلی صلوٰۃ جنازہ للمیزانی بغیر توبہ جدید مسلمان نہ ہوگا۔ عبد الرؤف مدرس مدرسہ اسلامیہ عین العلم شاہ جہاں پوری علی مدظلہ العالی۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ بندہ سلطان حسن غلام مدرس مدرسہ علوم شاہ جہاں پور۔
- صح الجواب۔۔۔۔۔ عاجز عبدی سر علی مدظلہ العالی۔
- المجیب مصیب۔۔۔۔۔ محمد سخاوت اللہ مدرس مدرسہ عین العلوم۔
- الجواب: امام کو مناسب نہ تھا اس کی نماز پڑھنا اگر امام توبہ نہ کرے تو اس کو عہدہ امامت سے معزول کرنا چاہیے۔ ابو محمد عبد الحق دہلوی۔
- قادیانی کا جنازہ پڑھنا جائز نہیں۔ (ابو محمود محمد رمضان علی مدظلہ العالی حیدر آباد لاہور۔
- صورت مذکورہ میں امام مذکور سخت دہشت اور جرم عظیم کا مرتکب ہے اور اس لئے فاسق ہے۔ توبہ کرنا لازم ہے۔ اگر توبہ نہ کرے تو زجر مسلمان اس سے اسلامی تعلقات ترک کر دیں۔ محمد کفایت اللہ علی مدظلہ العالی مدرس امینہ دہلی۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ مشتاق احمد مدرس دہلی۔
- الجواب مصاب۔۔۔۔۔ امام مذکور اگر معتقد کفر غلام احمد قادیانی کا نہیں تو بسبب ادا کرنے صلوٰۃ جنازہ پیر وان اس کے کافر ہو گیا اس لئے کہ غلام احمد مذکور قطعاً کافر ہے اس نے کلام اللہ کو محرف کر دیا ہے اور تحریف کتاب اللہ کا کفر ہے اور ایضاً اللہ جل شانہ

قرآن میں فرماتا ہے ﴿وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ﴾۔ العبد الاتیم مفتی عبدالرحیم خلیف الوحید مفتی عبدالحمید پشاوری۔

هو الموفق صحت نماز جنازہ کی شرائط میں سے ایک شرط اسلام میت بھی ہے کما صرح به الفقهاء الکرام اگر کوئی شخص قطعاً اسلام سے خارج ہو جائے وہ جس گروہ کا ہو یہ وہ و دانستہ اس کے جنازہ کی نماز پڑھانا ناجائز اور ایسی ناجائز کہ نماز پڑھنے والا گناہگار و رند نہ۔ واللہ اعلم بالصواب وعنده ام الكتاب۔ حور محمد عبدالحمید۔

الجواب: جب کہ اس امام نے بعد علم اس بات کے کہ وہ میت ہم عقیدہ وہم مذہب مرزا غلام احمد قادیانی کا ہے اس میت کے عقائد کفر قطعی تک پہنچے ہوئے تھے اور میت کا نائب ہونا اس کو نہ معلوم ہوا ہو اس کی نماز جنازہ پڑھادی تو اس کے متعلق دعائے مغفرت پر کافر کا حکم عائد ہوگا۔ بعض علماء نے دعائے مغفرت کافر پر حکم کفر دیا ہے اور بعض نے احتیاط کی ہے۔ بہر حال یہ فعل اجماعاً حرام ہے۔ اگر اس کو حلال سمجھے گا تو سب کے نزدیک حکم کفر عائد ہوگا۔ در مختار میں ہے "والحق حرمة الدعاء بالمغفرة للكافر" رد المحتار میں ہے "رد علی الامام الوافی ومن تبعه حيث قال ان الدعاء بالمغفرة للكافر كفر"

علماء محققین فرماتے ہیں کہ جس مسئلہ میں علماء آپس میں کفر اور عدم کفر میں مختلف ہوں تو احتیاط عدم تکفیر میں ہے۔ ہاں ایسے شخص کو توبہ اور تجدید ایمان و نکاح کا حکم دیا گیا ہے اور وہ جب تک توبہ نہ کرے مسلمانوں کو اس سے اجتناب اور اس کی اقتداء سے پرہیز کرنا چاہیے۔ فقیر حافظ محمد بخش علی سقادی مدرس مدرسہ محمدیہ بدایوں۔

